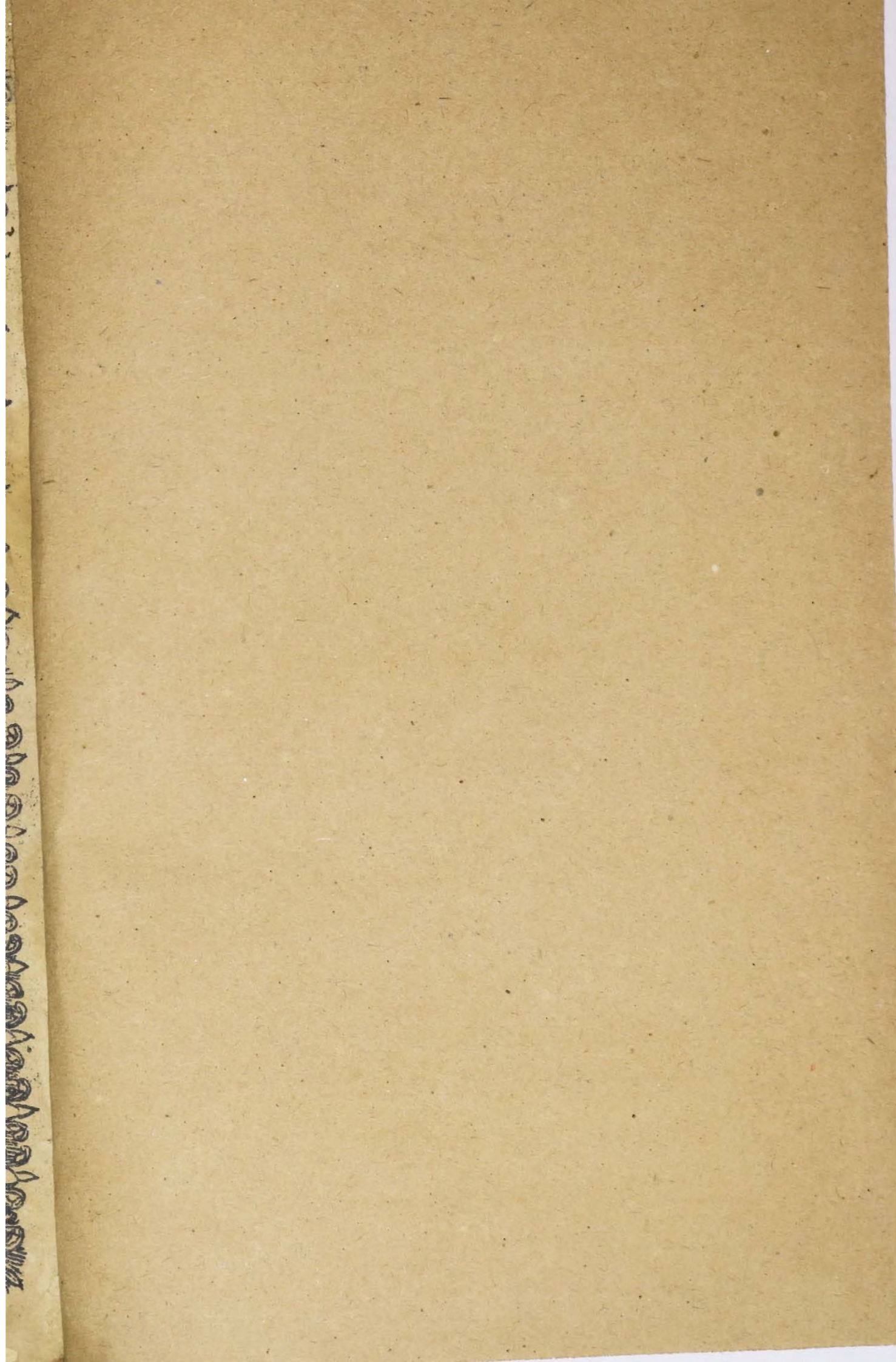


~~۹۱~~
۳۵۶۰
مراہ الامامہ



والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم

الحمد لله على اكمال الدين و اتمام النعمة كما اين رساله شريفة و عجايب منيفة
محتوى بر تحقيقات غنية و تدقيقات رشيدة الموسوم به

مرآة الامامة في اثبات الخلافة

مولفه

كاشف رموز خفي و حلی جناب تنطاب لوی سید یحیى کاظم علی صاب و اسطی بریلوی

مطبع اثنا عشری
در باب اثنا عشری
طبع شد

ارسلت
والملاحه

در روز چهارشنبه
در وقت ظهر
در روز پنجشنبه
در وقت ظهر

نیز
در روز شنبه
در وقت ظهر

در روز یکشنبه
در وقت ظهر

در روز دوشنبه
در وقت ظهر

در روز سه شنبه
در وقت ظهر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

الحمد لله على الكمال الذي نال من رساله بالغة وعجالة نافعة وعلا له راحة من قاطعة وحج ساطعة
أقوال صادقة وجوبه لا نقية لرسوله بالغة بانقضاء بنيادته قرآن مجيد وقصص حميد وسلسلة امامته ذاكرا منتهى الموسوم به

مَرَاةُ الْكَامَةِ أَشْيَاءُ مُخْتَلَفَةٌ

من تصنيف لطيف وتاليف مفيد كاشف رموز خفية وحل لغز الاسلام لا تثار البهجة ماحي الذي

اسمه المؤلف من راسي الوصي وولي السالغ الهادي المشهور في المحقق والبيادى سيد السند المولوى كاظم على

صاحب اليق اسبق من اثنا عشرى الاصلى الشيعى والبريلوى صانه الله عن شرور العدو والبا

حسب فرايش ذو المكان القمى والشان الوصى السيد عباد على سلمه العالي بمقام كنبو محله نراشنة ذير كبر

مطبع اثنا عشرى
د. ر. باهت سينا على طبع

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حمد سجد اوس خدائے واحد کو جس نے انسان کو خاک سے بنا کر خلعت و لقمہ کر مٹا
 بنی آدم سے معزز و ممتاز فرمایا اور ہدایت خلق کے لیے انبیاء علیہم السلام کو
 مبعوث فرمایا اور تاج رسالت اپنے پیارے نبی آخر الزمان کے سر مبارک پہ او
 رکھا اور ان کے اہل بیت کو بشہادت آیہ تطہیر پاک و معصوم کر دیا اما بعد ان
 خاکسار سید کاظم علیہ السلام علی ولد سید دست غلو اسطی ما کن قدیم کہاتہ و سنیتل از اولاد کیو
 زید الشہید فرزند جناب سید الساجدین علیہ السلام خدمت ارباب تحقیق میں
 یہہ گذارش کرتا ہے کہ بعض اعزہ و اقارب اس کمترین کے متمسک بہ مذہب خدا
 اہلسنت رہتے آئے ہیں اور ابتداء سے سن شعور سے یہہ حقیر بھی متمسک بہ مذہب
 اہلسنت تھا لیکن جو اختلاف کہ فیما بین اہل تشیع و حضرات اہل سنت کے قدیم الایام
 ہے چلا آتا ہے اسکے باعث طبیعت مشوش رہتی تھی اور چاہتا تھا کہ فریقین کتہ
 کے اقوال کو بنظر امان دیکھوں اور دریافت کروں کہ انہیں وجوہ نزاع کیا ہیں
 ہیں اور آیا ہمارا مذہب وہی ہے جس سے خدا و رسول راضی ہیں اور ہم اسے ان
 نبی کریم کے واقعی ارشاد کے متبع ہیں یا نہیں اور ہمارے مخالف (یعنی اہل تشیع) فرما

جو ہمارے مذہب پر طعن و تشنیع کرتے ہیں اور ہمیں احکام خدا اور رسول کی مخالفت کرنے والا بتلاتے ہیں یہ قول انکا کہا تک درست ہے لیکن طلب حصول علم انگریزی مانع تحصیل مدعائے دلی ایک مدت تک رہی اور سیر گلشن تحقیق سے باز رہا مگر جب سن اس عاصی کا ۱۹ سال کا ہوا اور فی الجملہ تحصیل زبان انگریزی سے فراغ حاصل ہوا عنان سمند طبع کو جانب ہولانگاہ تحقیق پہنچ کر بلا تعصب کتب فریقین کو دیکھنا شروع کیا اصول دین میں توحید سے معاد تک اور فروع میں نماز سے جہاد تک بین الفرقین بڑا اختلاف پایا۔ اور کتب کلامیہ بھی شیعہ و سنی کے وقتاً فوقتاً دیکھتا رہا اور خدا سے بتضرع و ناری بعد فریضہ دعا کرتا رہا کہ اس بندہ گنہگار کو صراط مستقیم اور جادہ حق کی ہدایت فرما دے اور ایسی عقل سلیم عطا فرما دے کہ حق و باطل میں تمیز ہو سکے رفتہ رفتہ آثار ہدایت ظاہر ہونے لگے اور ثابت ہو گیا کہ مذہب شیعہ مذہب حق ہے اور کیونکہ معیار مذہب حق میں نبی رسول اکرم کے اس ارشاد کو پایا جو متفق علیہ بین الفرقین ہے اور جس میں آپ نے یہ ہدایت کی ہے کہ میرے بعد جو کتاب بخدا اور میرے اہل بیت سے متمسک ہو گا وہ ناجی ہے اور قرآن و اہلبیت کے اتحاد سے یہ بھی ظاہر فرما دیا کہ قرآن پر جب ہی عمل ہو سکتا ہے جب اہلبیت کے حکم کے مطابق ہو اسی معیار کو میں نے پیش نظر رکھ کر فریقین کے کتب کو دیکھنا شروع کیا لاریب کہ میں نے اہل تشیع کو دعوائے تمسک بقوال یا اہل بیت ظاہرین میں صادق پایا عقائد کلام تقسیم حدیث و فقہ و اصول ان سب علوم میں اس فرقہ کا دار و مدار اہل بیت عصمت و طہارت کے فرمان پر ہے جتنے اقوال و افعال اس فرقہ کے ہیں سب کو وہ بروفق ارشاد اہل بیت ثابت کرتا ہے اور جو امر کہ آنحضرت کے ارشاد کے مخالف ہو اس سے تمام ترا حراز و اجتناب اہلسنت کو اسکے برعکس پایا اہلبیت کے تسلیم عمل کرنا کیا

اس فرقہ کے مشاہیر و معتدین کے وہ اقوال دیکھ جنہیں میں لکھتے ہوئے کانپتا ہوں
ائمہ اثنا عشر سے بعض کو اس قابل نہیں سمجھا جاتا کہ ان سے حدیث روایت کی جائے
بادشاہ وقت کے خوشی کے لئے ان کو عاجز و لاعلم ظاہر کر نیکی کے لئے اپنی دانست میں
مشکل مشکل مسائل بنائے جاتے اور وہ زمین آنحضرت سے پونچھے جاتے تاکہ معاوضہ
آپ جو اب نہ لیں بعض کو ایسا جاہل سمجھا جاتا ہے کہ ان کی نسبت ارشاد ہوتا ہے
کہ انہیں فلان عالم سے پڑھنا چاہئے تھا خلافت کا معاملہ تو اظہر من الشمس ہے کیا
معنی کہ باوصف نصوص کثیرہ کے کہ جنہیں کسی قسم کی تاویل واقعی کو مسامح نہیں نفس
رسول کو چھوڑ کر غیر و نکو خلیفہ و نائب مقرر مانا جاتا ہے اور ان نصوص جلیہ میں انواع
واقسام کی تاویلیں اسکے دوران کار پیدا کر کے چاند پر خاک ڈالی جاتی ہے کہ جس سے
صراط مستقیم کے ڈھونڈتے والے کو باسانی راستہ ہمیں ملتا۔ لیکن خواجگان
بکھر تحقیق نہنگ خطرات و سواوس سے خوف نکر کے دربر عاڈ ہو ڈھکی لیتے ہیں اور دو
ایمان غارتار میں سے کو تسلط مار ہی ہیں کیونکہ وہ حافظ حقیقی کی حفظ و امن پر تکیہ کر کے
خوف و خزن دل صفا منزل سے دور کر کے نکال ہی لاتے ہیں۔

چنانچہ فرمایش چارم جواب میں نے بطور نمونہ حدیث غدیر کا کسی قدر
تفصیل سے ذکر کیا ہے تاکہ ناظرین کو میرے اس قول کی تصدیق ہو جائے اور ملاحظہ
فرمائیں کہ کیسے نص متواتر میں کیا کیا مہمل و معنی شبہات پیدا کئے ہیں اور امر حق
کے مٹانے میں کیا کیا کوشش فرمائی ہیں لکن بمصداق الحق یعلو
ولا یعلیٰ باوصف ان سب باتوں کے پہر ہی امر حق مثل سپیدہ صبح
روشن و مستنیر ہے اور طالبان حق کے لئے دروازہ ہدایت واپس القصد
جب مجھے بعد تحقیق بسیار یقین کامل حقیقت مذہب امامیہ اثنا عشری پر پہونچا
اوسوقت میں اپنے مذہب کو ظاہر کرویا لکن ساتھ اسکے مجھے جیسی امید تھی

وہی ہوا کہ جب یہ خبر میرے احباب مخالف المذہب کو ہوئی اونہوں نے پہلے
تو مجھے دوستانہ نصیحتیں کرنا شروع کیں اور دلائل عقلیہ و نقلیہ اپنے مذہب کے
موافق وقتاً فوقتاً پیش کرتے رہے اور میں بفضل ایزد متعال اون سبکو
جواب معقول دیتا رہا اور بالآخر یہ نوبت پہونچی کہ انواع و اقسام کی بلایا و مصیبت
کا سامنا ہوا اور طرح طرح کی اذیتیں پہونچائی گئیں اور اب تک پہونچائے جا رہے
ہیں لکن ہزار ہزار شکر ہے اوس خدا کا جس نے اس بندہ عاصی کو راہ حق
میں ان سب مصائب پر صبر و تحمل کی توفیق عطا فرمائی اور اون برگزیدگان
دین و ارکان ایمان کے اتباع کا شوق دل میں ڈال دیا جنہوں نے راہ خدا
میں وہ تکلیفات اٹھائیں کہ جنکے دیکھنے کے لوگ کتاب نہیں ہے
اللہم اجعل سعیرہ مشکور و اجرہم موفور اسی اثنائیں
ایک مرتبہ مولوی امیر امتد صاحب ساکن موضع دہندہ رمی ضلع پٹی
نے جو ایک مدت تک مدرسہ اکبر حسین خان صاحب مرحوم میں
مقام بریلی متصل جامع مسجد ملازم رہے یہ خبر سنکر جو شاید اون پر
نہایت شاق گذرے ہو گئے مجھے اس فریب سے بلایا کہ مجھے جسے
مسئلہ کتاب انگریزی کے نسبت کچھ گفتگو کرنا ہے۔ میں اون کے
پاس گیا تو اونہوں نے مجھے مذہبی معاملات میں اس قدر گفتگو کی
کہ رات کا ایک بج گیا اور کسی دلیل سے مولوی صاحب یہ ثابت
نہ کر سکے کہ ابوبکر افضل تھے نہ کوئی بات اسے سے کہی جس سے
یہ سمجھ میں آتا کہ مذہب اہلسنت حق ہے بعد کئے روز کو اونہوں
نے میرے پاس چار سوال اپنے دست خاص سے لکھ کر
اور خاتمہ پر اپنے دستخط کر کے روانہ فرمائی کہ تیرے دین کو

اگرچہ سبب کثرت اشغال ملازمت سرکاری بالکل مہلت نہیں ملتی لیکن متوجہ کلی
 علی التداون سوالات کے جواب تحریر کر کے حق کو باطل سے جدا کر دیا۔ اور
 چاروں سوالوں کو اولاً بعینہ لکھے دیتا ہوں اور اسکے بعد تفصیل سے ہر ہر امر کا
 جواب بعنوان فرمائش و گزارش تحریر کرتا ہوں تاکہ ناظرین فریقین ملاحظہ
 فرمائیں اور یہ داد انصاف دین شروع میں میرا ارادہ یہ نہ تھا کہ اس سال کو
 چھپوا کر شائع کرایا جاوے لیکن بعض غلصین کے اصرار سے یہ منظور ہوا کہ اس کو
 چھپوا دوں تاکہ مومنین اس سے محفوظ ہوں اور گم شدہ راہ حق پر آجاویں
 آخرین یہ عرض ہے کہ جو مومنین اس مختصر سے فائدہ اٹھائیں وہ عاصی کے
 واسطے دعائے خیر فرمائیں۔ قال الفاضل الاجل شیخ امیر اللہ۔

مُبَشِّرًا مُحَمَّدًا وَ مَصْلِيًّا وَمَسْلَمًا

میر کاظم علی صاحب طبیت آپ کی تحقیق طلب ہے میرے ساتھی آپ کا یہی بیان تھا
 کہ جو امر حق ثابت ہوگا اور سکا ماتا لا بد ہے پھر حسب استدعا آپ کے مجھے میری
 اختر حسین خان نے چاہا کہ آپ جو فرماتے ہیں تحریر کر دیجئے لہذا موافق
 فرمائش آپ کے برخلاف روش اپنے ناچار لکھنا پڑا کہ تحقیق حق ہو جائے
 اولاً ایک اصل و بنیاد ٹھہر چکے تبا و ربابت شروع ہو۔ ظاہر ہے کہ جب
 دو فریق باہم کسی امر میں تنازع کریں تو ان کے لئے حکم و قاضی ضرور ہے
 جس کے حکم پر فریقین اتفاق رکھتے ہوں وہ اسلامی فرقوں میں قرآن علیہ السلام
 وارشاد نبی کریم علیہ وعلی آلہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم ہی نظر آتا ہے لہذا
 اسکے نسبت گزارش ہے کہ قرآن موجود جیسا منزل من اللہ ہوا ہو کمی
 بیشی وہی ہے یا اسمیں کہیں نقص و زیادت کو دخل ہوا ہے اگر نہیں تو جو
 اسمیں مداخلت مانے باوجود حفاظت الہی وہ فرقہ اہل اسلام میں داخل

مانا جائیگا یا خارج سے اس قرآن موجود کا شارح علیہ الفضل الصلوہ والسلام
 سے ثبوت قطعی ایسا ظاہر ہوا ہے جس سے مناظر طالب دلیل کو الزام دے سکتے
 ہیں اور جبراً ثابت کر سکتے ہیں کہ یہ بعینہ بے تفاوت وہی عبارت ہے
 جو محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب جل و علا کی طرف سے ہیں
 پہونچائی یا نہیں اگر نہیں تو قرآن کی طرف دعوت کا کیا ذریعہ ہے اگر ہے تو
 وہ ثبوت معلوم ہو خدا نے ہم تم اہل زمانہ کے سامنے تو فرمایا نہیں نہ ہم نے نہ
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان اقدس سے سنا آخر اب تک نقل سے پہونچا
 اس نقل و سند کی متبے اہل اسلام تھے یا کفار اور وہ معدود چند چار چھ شخص
 تھے یا حد تو اتر کر بالغ اگر کفار تھے اور انہیں کی نقل پر یہم و ثوق تام حاصل
 جو مدار تمامی اصول و فروع دین ہے تو بعض فرق کفار کہ اپنے کتب عقائد
 میں بھی بدعوی تو اتر نزول و تعلیم من اللہ بتلائے ہیں اور نہ ہی و ثوق ہوگا
 یا نہیں اور اگر معدود سے چند تھے تو انکی نقل پر یقین کا ذریعہ کیا ہے اور
 آیا وہ ذریعہ ایسا ہے جس سے ہم مخالف مذہب پر حجت الہیہ قائم کر سکتے
 ہیں یا نہیں اور اسکا ثبوت ثبوت حقانیت قرآن پر مقدم ہوگا یا نہیں
 قرآن کے سوا مسئلہ امامت وغیرہ شرائع غیر منصوصہ فی القرآن پر
 ذریعہ یقین بھی اسی تفصیل سے بیان فرمایا جاوے اور نیز ارشاد ہو کہ رواد
 شریعت نے آیا کوئی حکم شرع اخفا و تغیر کیا یا نہیں اگر کیا تو بقیہ شرع
 پر نسخ احکام یا تخصیص عام یا تنقیہ مطلق وغیرہ کے اخفا سے اس پر یقین کا
 ذریعہ جس سے مخالف پر حجت قائم کر سکیں ضرور بیان کیا جائے مسئلہ
 امامت ضروری دین اسلام سے ہے یا نہیں اگر ہے تو اس پر من جانب التقریر
 نص ملی تھا یا نہیں اگر تھا تو اسکی تبلیغ نہیں نے خفیہ طور پر فرمائی یا علی الاما

اور وہ تبلیغ صاف و صریح و نص مفسر قاطع ہر شک و ظن و احتمال تھی یا گول بات
جسمین تاویلات کو دخل رہے اگر نص مفسر تھا تو بسند احادیث ہے یا مثل
سائر ضروریات دین متواتر اگر متواتر ہے تو اس کے منتهی الاسانید کتنے اور
کون کون لوگ

اقول مستعینا باللہ العلیٰ لعظیم شاکر الہ علی ما
ہدانا محمد نبیہ الکریم وآلہ المعصومین المنتجبین

علیہ و علیہم الصلوٰۃ و التسلیم مولوی امیر اشرف

صاحب تحریر آپ کی پہونچی جو ہستغفار کہ اس میں فرمایا گیا ہے اس کا جواب بکمال ادب معروض
تحریر میں لانا ہوں ہر چند کہ یہ سوالات ہیں کہ جو مکرر مع زیادتی کے زبان عربی و فارسی و اردو
میں کئے گئے ہیں اور جوابات ان کے بسط و تفصیل کے ساتھ شایع ہو چکے ہیں شاید آپ نے بھی
ملاحظہ فرمائے ہوں گے۔ واضح ہو کہ یہ روش جو آپ نے برخلاف اپنی روش کے اختیار کی اچھی ہے
خال فائدہ سے نہیں ہے خدا کرے کہ آپ کو تحقیق حق ہو جائے

قرآن پیش قرآن ہو جو جیسا کہ منزل میں ارشاد ہو رہی یا کہ میں سمجھتا ہوں زیادتی کو دخل ہوا ہے
لہذا ارشاد قرآن ہو جو ہوائی الدنیا کی نسبت جناب ابن بابویہ قمی علیہ الرحمہ جو اکابر محدثین
امامیہ میں سے ہیں اپنے رسالہ اعتقاد یہ میں لکھتے ہیں باعتقادنا ان القرآن الذی انزلہ اللہ
تعالیٰ علی نبیہ علی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ و ہوا فی الدنیا و ہوا فی ایدی الناس لیس
بأكثر من ثلاث اور شیخ الطائفة شیخ ابو جعفر طوسی تفسیر موسوم بہ تبیان میں فرماتے ہیں
واما الکلام فی زیادۃ و نقصانہ فما لا یلیق بہ لان الزیادۃ فیہ مجمع علی بطلانہ

والنقصان منه فالظاهر ايضاً من مذهب المسلمين خلافة و هو
 الا ليق بالصحيح من مذهبنا وهو الذي نصره المرتضى رحمه الله تعالى
 اور بعد چند سطور کے فرمایا ہے وقد وردت عن النبي صلى الله عليه وآله
 لا يدفعها احداً انه قال اني مخلف فيكم الثقليين ما ان تستلتم بهما لن تضلوا
 كتاب الله وعاترتي اهليلقي وانهم لن يفترقوا حتى يردا على الخوض وهذا
 يدل على انه موجود في كل عصر لانه لا يجوز ان يامر بالتمسك بما لا يفتك
 على التمسك به كما ان اهل البيت عليهم السلام ومن يجب اتباع قوله
 حاصل في كل وقت واذ كانت الموجود بيننا مجمعة على صحته فينبغي ان
 يتشغل بتفسيره وبيان معانيه ترك ما سواه انتهى اور علامہ طبرسی
 تفسیر مجمع البیان میں فرماتے ہیں فاما الزيادة فيه فجمع على بطلانه واما
 النقصان منه فقد روى جماعة من اصحابنا وقوم من حشويته العا
 ات في القرآن تغيراً ونقصاناً والصحيح من مذهبنا خلافة وهو الذي
 نصره المرتضى۔

فرمایش اگر نہیں تو جو اوس میں داخل مائے باوجود حفاظت الہی وہ فرقہ
 اہل اسلام میں داخل مانا جائیگا یا خارج۔

گزارش اگر داخلیت سے مراد زیادت والحاق آیات ہے تو بیشک اسکا
 قائل دائرہ اسلام سے خارج ہے اور اگر مراد داخلیت سے داخلیت فی الترتیب
 یا نقصان ہے تو قائل اسکا دائرہ اسلام سے خارج نہیں ہو سکتا اور وعدہ
 حفظ کے یہ قول منافی ہی نہیں ہے کیونکہ قائل اس قول کا کہہ سکتا ہے کہ چونکہ
 وہ قرآن جو جناب امیر المومنین علیہ السلام نے جمع فرمایا تھا اور جو حدیث
 واسقاط وغیرہ ہر حیثیت سے مہر تھا وہ ہر عہد میں ائمہ معصومین علیہم السلام

کے پاس رہتا تھا ہے اور اس زمانہ میں ہی حضرت صاحب العصر عجل اللہ ظہورہ کے پاس ہے اور جبکہ قرآن کا بلا تغیر و تبدل کے وجود ثابت ہے تو وعدہ حفظ کا خلف کیونکر لازم آئیگا۔

فرمایش اس قرآن موجود کا شارع علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام سے ثبوت قطعے ایسا ظاہر و باہر ہے جس سے مناظر طالب دلیل کو الزام دے سکتے ہیں اور جبراً ثابت کر سکتے ہیں کہ یہ بعینہ اور بے تفاوت وہی عبارت ہے کہ جو محمد الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب جل و علا کی طرف سے ہمیں پہنچائی یا نہیں گذارش قرآن موجود کا شارع علیہ السلام کی طرف سے صرف قطعی ثبوت ثابت ہونا اس امر کے لئے کافی نہیں ہے کہ غیر مسلم کو الزام دے سکیں یا جبراً ثابت کر سکیں کہ یہ بعینہ اور بے تفاوت وہی عبارت ہے جو آن حضرت نے اپنے رب جل و علا کی طرف سے ہمیں پہنچائی جیسا کہ آن حضرت کے ثبوت غیر مسلم پر صرف اس امر کے قطعے ثبوت ہونے سے نہیں ثابت ہو سکتے کہ آن حضرت نے ادعا کی نبوت فرمایا لہذا یہ سوال مہمل ہے۔

فرمایش اگر نہیں تو قرآن کی طرف دعوت کا کیا ذریعہ ہے اگر ہے تو وہ ثبوت معلوم ہو۔

گذارش قرآن کی طرف غیر مسلم کی دعوت کا ذریعہ منجملہ دیگر امور کے ایک قرآن کی وہ فصاحت و بلاغت ہے جو حد اعجاز پر بالغ اور جبکہ سلف سے آہنگ با وصف تنہا کوئی معاوضہ نہیں کر سکا اور مسلم کی دعوت تو امر بے معنی ہے۔

فرمایش خدا نے ہم تم اہل زمانہ کے سامنے تو فرمایا نہ ہم نے تمہیں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی زبان اقدس سے سنا آخر اب تک نقل سے پہنچا اس نقل و سند کی

منتہی اہل اسلام تھے یا کفار۔

گزارش قرآن کی نقل و سند کے منتہی تو خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں لیکن بظاہر آپ کی مراد یہ معلوم ہوتی ہے کہ آنحضرت سے جن لوگوں نے نقل کیا انہیں ناقلین صدر اول اہل اسلام تھے یا کفار پس واضح ہو کہ ہم انہیں اہل اسلام سمجھتے ہیں۔

فرمایش وہ بعد و دسے چند چار چہ شخص تھے یا حد تو اتر کو بالغ۔

گزارش آپ کے بیان سے ہویدا ہے کہ چار چہ شخص کی روایت سے تو اتر ثابت نہیں ہوتا حالانکہ اگر آپ اپنے علماء و محققین کے اقوال ملاحظہ فرماتے تو ایسا کرنا نہ کرتے کیونکہ صواعق ابن حجر سے واضح ہوتا ہے کہ آٹھ شخصوں کی روایت سے تو اتر ثابت ہو جاتا ہے اور ابو محمد علی بن احمد بن سعید بن حزم نے تو اپنی کتاب محلے میں چار صحابہ کی نقل کو باعث حصول تو اتر قرار دیا ہے پس اگر قرآن کے ناقل بعد و دسے چند چار چہ شخص بھی ہوں گے تب بھی بنا بر افادہ آن حضرات کے تو اتر حاصل ہو جائیگا چہ جائیکہ جب ہم یہ قائل ہیں کہ ناقلین اسکے بکثرت ہیں کہ جسکے باعث تو اتر میں کسی قسم کا شک و ریب نہیں باقی رہتا فرمایش اگر کفار تھے اور انہیں کی نقل پر یہہ و ثوق تام حاصل ہو مدار تھا اصول و فروع دین ہے تو بعض فرق کفار کہ اپنے کتب و عقائد میں ہی بدعویٰ تو اتر نزول و تعلیم من اللہ بتاتے ہیں اور نہ یہی و ثوق ہو گا یا نہیں۔

گزارش قرآن شریف کا من المرسل ہونا متواتر الثبوت ہے اور رجال تو اتر میں باتفاق اہل اسلام اسلام کی ضرورت نہیں لہذا بالفرض اگر وہ لوگ کفار بھی ہوتے جو قرآن کی روایات میں تو کوئی حرج نہیں اور یہہ کہ کفار کی نقل پر و ثوق سے لازم آتا ہے کہ جب کتب و عقائد کو وہ بدعویٰ تو اتر نزول و تعلیم

من اللہ بتاتے ہیں اور نیز یہی وثوق ہونا چاہیئے اس کے دو جواب ہیں الزامی و تحقیقی۔ الزامی یہ کہ یہ اعتراض مشترک الورد ہے کیونکہ اہل سنت نے بھی رجال تو اتر میں اسلام کی قید نہیں لگائی فاما ہو جو ابکم ہو جو ابنا۔ تحقیق یہ کہ تو اتر حیات میں معتبر ہوتا ہے نہ عقلیات میں اور کفار کا اپنے کتب و عقائد کو منزل من اللہ و تعلیم الہی بتانا ایک ایسا امر ہے جس کا ثبوت عقل سے متعلق ہے لہذا اس بار میں تو اتر اور ان کا معتبر نہ ہوگا۔

فرمایش اور اگر معدود چند تھے تو ان کی نقل پر یقین کا ذریعہ کیا ہے۔ گذارش جب حسب ارشاد اکابرین اہل سنت ثابت ہوا کہ معدود دس چند کی نقل سے ہی تو اتر ثابت ہو جاتا ہے اور تو اتر مفید یقین ہے پس اور نیز یہی یقین کا وہی ذریعہ ہو سکتا ہے جو جماعت کثیرہ کی نقل پر ہوتا ہے حالانکہ دراصل ہم اسکے قائل نہیں ہیں کہ وہ معدود دس چند شخص تھے۔

فرمایش اور آیا وہ ذریعہ ایسا ہے جس سے ہم مخالف مذہب پر حجت الہیہ قائم کر سکتے ہیں یا نہیں۔

گذارش جس طرح کہ اس حالت میں کہ ذریعہ یقین وہ تو اتر ہو جو نقل کثیرین سے متحقق ہوا ہے مخالف مذہب پر ہم یہ حجت نہیں قائم کر سکتے کہ یہ قرآن منزل من اللہ ہے اسی طرح اس حالت میں ہی کہ جب ذریعہ یقین وہ تو اتر ہو جو معدود دس چند کی نقل سے حاصل ہوتا ہے۔

فرمایش اور اس کا ثبوت ثبوت حقانیت قرآن پر مقدم ہو گا یا نہیں۔ گذارش جو ذریعہ یقین نزول قرآن من اللہ کا ہوا اور جو حجت الہیہ کہ قاهر مخالف اسلام ہو وہ ذریعہ اور حجت ضرور ثبوت حقانیت قرآن سے عند المخالف تقدم کہتا ہے۔

فرمایش قرآن کے سوا مسئلہ امامت وغیرہ شرائع غیر منصوصہ فی القرآن پر ذریعہ
تبیق ہی اسی تفصیل سے بیان فرمایا جاوے۔

گزارش ہم نہیں تسلیم کرتے کہ مسئلہ امامت غیر منصوص فی القرآن ہے نشانہ
تعالے بیان اسکا گزارش فرمایش چہارم میں آویگا اب باقی رہے شرائع غیر
منصوصہ فی القرآن پس واضح ہو کہ ان امور میں ہم بفجائے حدیث ثقلین عمل کرتے
ہیں اور جو کچھ ہمیں ائمہ طہرین کے ارشادات سے کہ وہ عین ارشاد نبوی ہے
ثابت ہوتا ہے اسے حق سمجھتے ہیں اور اوسے کے موافق کار بند ہوتے ہیں۔

فرمایش اور نیز ارشاد ہو کہ روادۃ شریعت نے کیا کوئی حکم شرع اختلا و تمییر
کیا ہے یا نہیں لے۔

گزارش جو روادۃ شریعت کہ ہمارے یہاں معتبر مانے گئے ہیں اور جنکے اقوال
و ثوق حاصل ہے اونکی طرف بدعتی سے اختلا و تمییر کی نسبت باطل ہے۔
فرمایش مسئلہ امامت ضروریات دین اسلام سے ہے یا نہیں۔

گزارش اجماع کیا ہے امت نے سلفاً و خلفاً کہ بعد انقراض زمن نبوت
زمین پر امام کا ہونا لابد ہے مگر شاذ کہ اونکی طرف کوئی اعتنا نہیں کرتا۔ ظاہر
ہے کہ سواد اعظم اسلام عبارت فرقہ سنی و شیعہ سے ہے اشاعرہ و معتزلہ
تین امام کو خلق پر واجب جانتے ہیں اشاعرہ کہتے ہیں کہ یہ ہمکو معلوم
ہوا اور معتزلہ کہتے ہیں کہ یہ ہمکو عقلاً معلوم ہوا۔ امامیہ کہتے ہیں کہ ہمتعالی پر
واجب ہے یعنی منصوص بنص خدا اور رسول ہو تو خلافت منعقد ہوگی لہذا
بعد ختم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے خلیفہ امیر المومنین سید الوصیین علی مرتضیٰ
علیہ السلام کو جانتے ہیں اور اس باب میں مدعی صدور نفصوص کثیرہ کے
حق جناب امامت میں ہیں اور اہل سنت و الجماعت حضرت ابوبکر صدیق کو

بعد حضرت رسول اللہ کے خلیفہ جانتے ہیں اور انعقاد خلافت ان کے نزدیک
تین عنوان سے ہوتا ہے اجماع و نص سابق و تسلط و ظہور شوکت مستعد خلافت
کے لئے امر خلافت کا فہ اسلام کے لئے مرد و فیہ ہے در میان حضرت علی مرتضیٰ
اور حضرت ابو بکر صدیق کے اور قول خلافت حضرت عباس رضی اللہ عنہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مستحدث تھا اور قابل قبول محققین اہل سنت کے
بھی نہیں ہوا علماء اہل سنت بعد اتفاق صحت خلافت صدیقی پر چند فرقے ہو گئے
جمہور منکر نص کے ہیں مطلقاً اور بالاجماع وجہ انعقاد خلافت صدیقی کو منحصر
ہیں جانتے ہیں اور بعض قائل نص جلی کے ہیں اور بعض قائل نص خفی کے ہیں
تو اب اس سے آپ سمجھ لیں یہ امر یعنی نفس مسئلہ امامت ضروریات دین سے
ہو گا یا نہ ہو گا۔

فرمائش اگر ہے تو او سپر من جانب اللہ نص جلی تھا یا نہیں۔
گزارش یقیناً او سپر من جانب اللہ نص جلی تھا جیسا کہ عنقریب ہم معتمدین
واکا بر حضرات اہل سنت کی زبانی ثابت کریں گے۔
فرمائش او سکی تبلیغ نبی نے خفیہ طور پر فرمائی یا علانیہ اعلان۔
گزارش رسول اللہ نے تبلیغ او س نص کی با اعلان مقام متعددہ میں فرمائی
سنجملہ ان کے حدیث قدیر ہے۔

فرمائش اور وہ تبلیغ صاف و صریح و نص مفسر قاطع ہر شک و ظن احتمال تھی
گزارش وہ تبلیغ صاف و صریح قاطع ہر شک و ظن و احتمال ہم ہمہ اپنی
اپنی سمجھ کا ہے۔

فرمائش یا گول بات جس میں تاویلات کو دخل ہے۔
گزارش وہ گول بات نہ تھی بلکہ نہایت صاف و واضح کہ جس سے تمام حضار

اپنے مطلوب سے بخوبی آگاہ ہو گئے تھے اور کسی تاویل کو اوسمین دخل نہ تھا جو کچھ تاویلات کی گئی وہ بعد اوس زمانہ کے محض دنیا پرستی کے لٹے کی گئی تھیں تاویلات کا باب کوئی مسدود نہیں کر سکتا۔ اور متعدد فرقہ اہل اسلام کے ہین ہر فرقہ اپنے اپنے مذہب پر کتاب و سنت سے دلیل لاتا ہے تو کیا کیتاب و سنت سب گول بات ہو گئی۔

فرمایش اگر نص مفسر تھا تو بسند احادیث ہے یا مثل سائر ضروریات دین متواتر اگر متواتر ہے تو اوسکے منتهی الا سائید کتنے اور کون کون لوگ۔

گزارش وہ نص متواترات سے ہے اور وہ قول ہے آنحضرت کا غدیر خم میں من کنت مولاً فعلی مولاً الخ۔ تفصیل اس اجمال کی لخصاً جو روایات و احادیث مرویہ حضرات اہل سنت والجماعت سے ثابت ہے یہہ ہے کہ پہلے

اللہ تعالیٰ نے وحی طرف جناب رسالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بھیجی کہ مولائیت جناب امیر المومنین علیہ السلام کی خلق کو پہونچا دین آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوسکی تبلیغ سے خوف کیا کہ مبادا لوگ فتنہ و فساد آغاز کریں۔ اپنی تنہائی کے بجیت کمی مخلصین تنگدل ہوئے اور بعلم الیقین جاننا کہ لوگ جو بے یقین مین تکذیب آنحضرت کی کریں گے۔ پروردگار سے عرض

کیا کہ کیونکر اس رسالت کو پہونچاؤن حالانکہ تنہا ہوں حق تعالیٰ نے جواب مین اس عرض کے ارشاد فرمایا کہ اے رسول پہونچا دے جو کچھ نازل کیا گیا ہے تیری طرف اور اگر نکلیا پس تبلیغ نہ کی رسالت کی اوسکی اور خدا حفظ تیرا لوگوں سے کریگا۔ جب یہہ ارشاد ہدایت بنیا و جس سے غرض ظاہر کرنا نہایت عظمت و جلالت اس رسالت کا تنہا نازل ہوا غدیر خم مین کہ وہ موضع قابل نزول و توقف کے تنہا ہوا مین ہتھ احرارت و گرمی تھی جس سے لوگ غم آہش

سایہ کی اپنے چار پایوں اور چادر و نکی آڑمین کرتے تھے وہاں جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حکم الہی وقت فرمایا اور وہ جگہ ایسی تھی جہاں خض و خاشاک کی کثرت تھی۔ پس جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صاف کرنے کا حکم دیا اور اس موضع کو لوگوں نے صاف کیا اور ایک منبر کجا و ونسے ترتیب دیا وہ صحابہ کہ اس وقت حاضر تھے ایک لاکھ بیڑا تھے اور معلوم تھا کہ مثل اس اجتماع کے بعد اس کے نہوگا کہ آخر حج تھا اور وہ زمانہ تھا کہ جس سے وقت رحلت نبوی کا ریا غرق سکین قریب تھا آنحضرت نے لوگوں کے اجتماع کا حکم دیا یہاں تک کہ جو لوگ چھپے رہ گئے تھے پہنچ گئے اور جو لوگ آگے بڑھ گئے تھے اس مقام کی طرف پھرتے جب لوگ جمع ہو گئے آنحضرت اس منبر پر جو کجا و ونسے ترتیب دیا گیا تشریف لیکے اور جناب امیر المومنین علیہ السلام کو اپنے برابر کھڑا کر لیا اور حضرت امیر علیہ السلام کو اتنا بلند کیا کہ سپیدی زیر بغل اقدس دیکھائی دینے لگی حضرت امیر المومنین کو سب نے دیکھا پس ارشاد فرمایا کہ اسے لوگو تحقیق کہ خبر دی مجھ کو خدائے تعالیٰ نے کہ زندہ نہیں رہا کوئی نبی مگر نصف عمر اس نہیں کے کہ قبل اس کے ہوا ہو۔ میں گمان کرتا ہوں کہ عنقریب طلب کیا جاؤنگا پس جاہت دعوت اپنے پروردگار کی کروں اور میں سوال کیا جاؤنگا اور تم بھی سوال کیے جاؤ گے۔ تم کیا جواب دو گے۔ لوگوں نے عرض کیا گواہی دیتے ہیں تم تحقیق کہ اپنے تبلیغ کی اور کوشش فرمائی اور نصیحت کی حق تعالیٰ آپ کو جزا فرمادے جب لوگوں نے اس معنی کا اعتراف کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ کیا گواہی نہیں دیتے ہو کہ خدا نہیں ہے سوائے خدائے برحق کے اور محمد بندہ اور رسول اس کا ہے اور جنت حق ہے

اور نارحق ہے اور موت حق ہے اور روز قیامت آئینہ الہی ہے شک نہیں ہے
 اوس میں اور تحقیق کہ پروردگار مبعوث کرے گا لوگوں کو قبروں سے سب سے
 کہا ہاں گو اہی دیتے ہیں ہم ساتھ ان سب باتوں کے ہر گاہ ان
 امور کا جو مشتمل اصول دینیہ پر سوائے امامت کے تھے اعتراف و
 اقرار لے لیا خطاب طرف حقتعالیٰ کے کر کے عرض کیا کہ بار الہا گواہ یہ
 پھر خطاب لوگوں کی طرف کر کے فرمایا کہ اے لوگو تحقیق کہ میں اولیٰ ساتھ
 تمہارے نفسوں تمہارے سے نہیں ہوں سب نے کہا اے یعنی ہاں
 پھر آنحضرتؐ نے ارشاد فرمایا تحقیق کہ حق تعالیٰ مولیٰ میرا ہے اور میں
 مولیٰ مومنین کا ہوں اور میں اولیٰ ہوں اُن سے ساتھ نفسوں و ملک
 کے پس جو کوئی کہ میں مولیٰ اوس کا ہوں علیٰ مولیٰ اوس کا ہے۔ اور پھر
 دعا حق میں معادیاں و مبعضان جناب امیر المومنین علیہ السلام کے
 بموالات و معادات فرمائی پھر حکم بتمسک ثقلین یعنی قرآن و اہلبیت کو
 دیا اور ارشاد فرمایا کہ یہ حکم الہی جدا ہونگے تا روز قیامت۔ اور جب وقت
 جناب رسالت مآب نے یہ رسالت پہونچائی آیہ اکملت لکم دینکم
 الخ نازل ہوا یعنی سبقت ابلاغ اس رسالت کے حق تعالیٰ نے فرمایا کہ آج کے
 دن کامل کیا میں نے واسطے تمہارے دین تمہاریکوا و تمام کیا میں نے اوپر تمہارے نعمت
 اپنی کو اور پسند کیا میں نے واسطے تمہارے اسلام کو از سوے دین کے۔ پس مع لایت کو
 جناب امیر علیہ السلام کی محبوب کمال دین و تمام نعمت پسند کر دین اسلام کا قرار دیا۔ جناب
 رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد نزول اس آیہ کو ارشاد فرمایا اللہ اکبر اوپر کمال دین و تمام
 کے اور راضی ہو کر کو ساتھ رسالت میری اور ولایت علی بن ابیطالب کی بعد میرے
 بیان محدثین جلیل الشان و علماء اعیان ولایت کرتے ہیں کہ یہ آیہ دانی ہوا یہ واقعہ غدیر خم

مین نازل ہوا بالیس کی فہرست تو اس وقت حاضر ہے و کلہم من السنت والجماعت
اوینین سے ہم چند کی روایات لکھتے ہیں اگر آپ خواہش کریں گے تو باقی اور وکی
روایات بھی تحریر کر دیئے جاویں گے

فہرست اسماء محدثین و علمائے جو کہ روایت کرتے ہیں کہ نزول آیت شریفہ

وہ ابن ابی حاتم عبد الرحمن بن محمد و احمد بن عبد الرحمن الشیرازی و احمد بن محمد
بن مردویہ و احمد بن محمد الثعلبی و ابو نعیم احمد بن عبد اللہ و علی بن احمد الواحدی و سعید
بن ناصر السجستانی و عبد اللہ بن عبید اللہ الحکامی و ابن عساکر علی بن الحسن و محمد بن
عمر الرازی و محمد بن طلحہ النضیبی و عبد الرزاق بن رزاق اللہ الرسی و حسن بن محمد
الیشاقوری و علی بن شہاب الدین الہمدانی و علی بن محمد المعروف بابن الصباغ
وعمرو بن احمد العینی و عبد الرحمن بن ابی بکر السیوطی و محبوب عالم بن صفی الدین
جعفر و حاجی عبد الوہاب بن محمد و جمال الدین عطاء اللہ بن فضل اللہ الشیرازی
و شہاب الدین احمد و مرزا محمد خان بن۔

منجملہ اون کے روایت ابو محمد عبد الرحمن بن محمد الشہید بن ابی حاتم نزول آیت شریفہ
الرسول بلغ الخ۔ کو واقعہ غدیر میں روایت کیا ہے جمال الدین سیوطی نے اپنی تفسیر
در مشورین کہا ہے اخرج ابن ابی حاتم وابن مردویہ وابن عساکر عن ابی سعید
الخداری قال نزلت هذا كما يقينا ايها الرسول بلغ انزل اليك من ربك على
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم غدیر خم في علي بن ابی طالب۔

تذنیبہ حالات شان ابن ابی حاتم کی مثل جو دعائم کے مشہور و معروف ہے
کتاب سیر النبلا جو تصنیف شمس الدین بن احمد زہبی کی ہے اوس میں ملاحظہ فرمائیے
اور محاسن علامہ سیوطی کی لوائح الانوار میں جو تصنیف عبد الوہاب شمرانی کی ہے
موجود ہیں علامہ سیوطی وہ شخص ہیں کہ منجملہ اون کے محاسن کے جو لوائح الانوار میں ہیں

یہ ہے کہ زیارت جناب رسالت اب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے عالم بیداری میں شرف
مرتبہ سے زیادہ شرف ہوئے۔

منجملہ اونکے ابو بکر احمد بن موسیٰ بن مردویہ الاصفہانی نزول آیہ یا ایہا الرسول بلغ
واقعہ غدیر خم میں روایت کرتے ہیں درمشورین علامہ سیوطی نے کہا ہے واخرج ابن ہرثمة
عن ابن مسعود قال کنا نقرأ علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ایہا الرسول
بلغ ما انزل الیک من ربک ان علیاً مولیٰ المؤمنین وان لم تقبل فما بلغت رسالته
واللہ یصلح من الناس۔

تقریباً محمد ابن مردویہ کے پوشیدہ نہیں ہیں منجملہ اوسکے تذکرۃ الحفاظ ابو تصنیف یہی ہیں
موجود ہیں علاوہ اسکے حصین بن محمد بن الجری سے کتاب ابن مردویہ کو ملاحظہ
اپنا قرار دیا ہے منجملہ اونکے روایت کیا ہے ابو اسحق احمد بن محمد بن ابراہیم الثعلبی
الیشیاپوری سے نزول آیہ شریفہ کو واقعہ غدیر خم میں اونکی تفسیر جو سہمی بالکشف و
البیان عن علوم القرآن ہے اوس تفسیر میں اس آیہ کی مذکور ہے قال ابو جعفر محمد
بن علی معنایہ بلغ ما انزل الیک من ربک ان علیاً مولیٰ المؤمنین فلما انزلت
ہذہ الایۃ اخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بید علی فقال من کنت مولی
فعلی مولی انجرتا۔ ابو القاسم یعقوب بن اسحاق بن السری انا ابو بکر محمد بن
عبد اللہ بن محمد نا ابو مسلم ابراہیم بن عبد اللہ الکلی نا حجاج بن منہال نا حماد
عن علی بن زید عن عدی بن ثابت عن البراء قال لما نزلنا مع رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم فی حجة الوداع کنا بخدیج بن جم فنادی ان الصلوۃ جامعة
کسب للنبی صلی اللہ علیہ وسلم تحت الشجرتین فاخذ بید علی فقال السمت الی
بالمؤمنین من انفسہم قالوا بے یا رسول اللہ قال السمت الی کل مؤمن من
نفسہ قالوا بے قال ہذا مولی من انا مولی الیہم وال من واکلہ وغاد من

عاداه قال فلقیہ عمر فقال هنيئاً لك يا ابن ابي طالب اصبحت وامسيت مولی
 کل مؤمن ومؤمنة اخبرني ابو محمد عبد الله بن محمد القايني نا ابو الحسين محمد بن
 عثمان النصبی نا ابو بكر محمد بن الحسن السبيعي نا علي بن محمد الدهان و الحسين
 بن ابراهيم الحصاص نا حسين بن حكيم نا حسن بن حسين عن حبان عن الكلبي
 عن ابي صالح عن ابن عباس في قوله تعالى يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من
 ربك الاية قال نزلت في علي امير النبي صلى الله عليه وسلم ان يبلغ في اخذ رسول
 صلى الله عليه وسلم بيد علي فقال من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه
 تنبيه وثاقت ووثاقت صلاح واثانت وجلالت وعلو مرتبت ورياست وتوحد واثانت
 اثبتت في مشهوره شاه ولي الله صاحب والدا بعد شاه عبد الغفر صاحب اونكي
 محمد عظيمه كاذا كرىا ہے مطالعة كتاب از الله الخفای سے ظاہر و باہر ہے۔

منجمل اونکے روایت ابو سعید مسعود بن ناصر السجستانی۔ نزول آیه شریفہ کتاب راہ
 حدیث الولایہ میں اپنی اسناد کے ساتھ ابن عباس سے روایت کی ہے امیر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ان يبلغ بولايتہ علی فانزل الله عز وجل يا ايها الرسول بلغ ما انزل
 اليك الاية فلما كان يوم غدیر خم قام فحمد الله واشنى عليه قال صلى الله عليه وسلم
 فمن كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه
 واحبب من احببه وابغض من ابغضه وانصر من نصره واغتر
 من اغتره واعن من اعانه۔

تنبیہ مسعود سجستانی اکابر معتبرین میں سے ہیں کتاب نسب میں
 سے اون کے مدایج ظاہر ہیں۔

منجمل اونکے روایت ابو القاسم عبید اللہ بن عبد اللہ الحسکانی
 نزول آیه یا ایہا الرسول انکم واقعہ غدیر خم میں پس مجمع البیان میں

تفسیر میں اس آیه وافی ہدایہ کے بعد نقل روایت عیاشی کے باین الفاظ ہے
 عن ابن عمیر عن ابن اذینة عن الکلبی عن ابی صالح عن عبد اللہ بن عباس
 وجابر بن عبد اللہ قال امر اللہ محمد صلی اللہ علیہ الہ وسلم ان ینصب علیا
 علی الناس فیخبرهم بولایتہ فتخوف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان
 یقولوا حالی ابن عمہ وان یطعنوا فی ذلک علیہ فاوحی اللہ الیہ ہذا للایۃ
 فقام علیہ السلام بولایتہ یوم غدیر خم کہا ہے وھذا الخبر بعینہ
 قد حدثناہ السید ابوالحسن عن الحاکم الحسکانی باسناده
 عن ابن ابی عمیر فی کتاب شواہد التنزیل فی قواعد التفضیل ۔
 تفسیر محقق تبرہ کے کہ ابوالقاسم حسکانی اجلہ علمائے شیعین و عمدہ کلماتی محدثین
 و اثبات بخاریر معدوحین وثقات جہابذہ معتمدین سے ہیں مدائح او کی طبقات بحفاظ
 علامہ سیوطی سے ظاہر ہیں ۔

منجملہ اونکے روایت ابن عساکر الدمشقی ۔ نزول آیہ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل
 الیک واقعہ روز غدیر میں ۔ سابقا ذکر روایت ابن ابی حاتم میں عبارت
 ورمشور سیوطی سے معلوم ہوا ۔

تفسیر محامد ابن عساکر کی کتاب معجم الادب ویا قوت حموی و فیات الاعیان ابن خلکان
 و تذکرۃ الحفاظ و ہبسی و تاریخ یافعی وغیرہ سے یکمال وضوح ظاہر ہیں ۔
 منجملہ اونکے روایت سید علی بن شہاب الدین الہمدانی کتاب مودۃ القرنیین
 و بارہ نزول آیہ شریفہ کے کہا ہے عن براء بن عازب رضی اللہ عنہ قال قبلت
 مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حجة الوداع فلما کان بغدیر خم
 نودی الصلوة جامعۃ فجلس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تحت
 شجرة و اخذ بید علی وقال الست اولی بالمومنین من انفسہم قالوا

بلی یا رسول اللہ فقال اکلمن انامو کلامه فعمله مولاہ اللہ وال من مولاہ
وعاد من عاداہ فلقیہ عمرہ فقاہنیثا لک یا علی بن ابیطالب أصبحت
مولا لک ومولا کل مومن ومومنة وفيہ نزلت یا ایہا الرسول بلغ
ما انزل الیک من ربک الا کیہ۔

تنبیہ مخفی نہیں ہے کہ سید علی ہمدانی نزدیک حضرات اہل سنت کے عالم
ربانی ولی ہمدانی برگزیدہ جناب ربانی جامع کمالات انسانی و حاوی غرائب
کرامات مثل اجیاء اموات وغیرہ کے ہیں۔

منجملہ اونکے روایت شیخ نور الدین علی محمد المعروف بابن الصباغ نزول
آیہ یا ایہا الرسول بلغ الخ۔ بروز غدیر خم۔ چنانچہ کتاب فصول مہمہ فی معرفۃ
الائمہ میں کہلے روی امام ابو الحسن الواحدی نے کتابہ المسمی بہ
اسباب النزول یرفعہ بسند الی ابی سعید الخدری فرما قال نزلت
ہذا کیۃ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل من ربک یوم غدیر خم فی علی ابن
ابی طالب۔

تنبیہ ابن صباغ اکابر علماء مالکیہ واجل فضلاء مشاہیر واعاظم فقہائے
بخاریہ سے ہیں۔ اساطین محققین سنیہ اپنے مصنفات میں اولیٰ نقل کرتے ہیں
جو اہل عقدین و تفسیر شاہی کے ناظر پر مخفی نہیں ہے۔ احمد بن عبد القادر
شافعی کے ذخیرہ المال کے ملاحظہ سے جلالت شان اس کتاب مصنف کی ظاہر ہے
منجملہ اونکے روایت علامہ بدال الدین محمود بن احمد العینی کی نزول میں آیہ
شریفہ کے واقعہ بروز غدیر میں۔ کتاب عمدۃ القاری شرح صحیح بخاری
مفسرین کہتے ہیں یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک ش
ای ہذا باب فی قولہ تعالیٰ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل۔ ذکر الواحدی میں

حدیث الحسن بن حماد مجازاً قال ثنا علی بن عباس عن ابي عبد الله عن ابي
الحجاف عن عطیته عن ابی سعید قال نزلت هذه الآية يا ايها الرسول
بلغ ما انزل اليك من ربك - يوم غد يرخم في علي ابن ابي طالب رضي الله
عنه بعد اسكے چند مفسرین کے قول مختلف لکھے ہیں پر کہا ہے قال ابو جعفر محمد بن
علي بن حسين معناه بلغ ما انزل اليك من ربك وفي فضل علي ابن ابي طالب
رضي الله عنه فلما نزلت هذه الآية فاحذ بيد علي وقال من كنت موكلا فلي
موكلا صاحبان تامل پر پوشیدہ نہیں ہے کہ علامہ عینی عمدہ نقادین سے ہیں
صدر اقوال میں نزول آیہ شریفہ روز غدیر میں بحق جناب امیر علیہ السلام واعدی
سے کیا ہے اور پر بعد چند قول کے حضرت امام محمد باقر علیہ السلام سے نقل کیا ہے
کہ حضرت نے فرمایا کہ معنائے کلام اس طور پر ہیں جیسا کہ مذکور ہوئے اس سے
غرض ہماری یہ ہے کہ بعض محققین علمائے اہل سنت نے کہا ہے کہ مقدم کرنا کسی
قول کا دلیل ہے اور سبکی ترجیح پر نزدیک علمائے اس صورت میں مقدم کرنا عینی کا
روایت واحدی کو باقی اقوال پر دلیل واضح ترجیح پر ہے اور جب یہ مقدم ہو گیا ہے
قول سے حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کے تو پایہ ترجیح کی قوت ظاہر و باہر ہے۔
تنبیہ مع عینی کی ذیل ظاہر سخاوی اور نغیۃ الموعات سیوطی اور اعلام الخیر
سلیمان الکفوی وغیرہ سے روشن ہے۔

منجملہ اونکے روایت علامہ سیوطی کی متعلق نزول آیہ شریفہ یا ایہا الرسول بلغ
ما انزل الخ - مذکور ہو چکی۔ اس جگہ تمام عبارت اونکی جو متعلق اس آیہ کی تفسیر
سے ہے لکھی جاتی ہے قال فی ذکر المنثور قوله تعالی یا ایہا الرسول بلغ ما انزل
اليك من ربك - اخرج ابو الشیخ عن الحسن ان رسول الله صلى الله عليه
والمسلم قال ان الله بعثني برسالة ففقت بها ذمها وهرنت انك التائب

مکذبی فوعدنی لا یبلغن اولیٰ بعد بنی فأنزلت یا ایها الرسول بلغ ما
 أنزل الیک من ربک و اخرج عبد بن حمید وابن جریر وابن ابی حاتم
 و ابوالشیخ عن مجاهد قال لما أنزلت بلغ ما أنزل الیک من ربک قال
 یا رب انما انا واحد کیف اصنع یجتمع علی الناس فنزلت وان لم تفعل فما
 بلغت رسالتی و اخرج ابن جریر وابن ابی حاتم عن ابن عباس وان لم تفعل فما
 بلغت رسالتی یعنی ان کنت ایه مما أنزل الیک لم تبلغ رسالتی و اخرج ابن ابی
 حاتم وابن مردویه وابن عساکر عن ابی سعید الخدری قال نزلت هذه الآية
 یا ایها الرسول بلغ ما أنزل الیک من ربک علی رسول الله صلی الله علیه وسلم
 یوم غدیر خم فی علی بن ابی طالب و اخرج ابن مردویه عن ابن مسعود قال کنا
 نقرأ علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم یا ایها الرسول بلغ ما أنزل الیک
 من ربک ان علیاً مولیٰ المؤمنین وان لم تفعل فما بلغت رسالتی و الله
 یعصمک من الناس و اخرج ابن ابی حاتم عن عنزة قال کنت عند
 ابن عباس فجاءه رجل فقال ان انا ساءلتونا فی خبرنا ان عندکم
 شیءاً لم یبدیه رسول الله صلی الله علیه وسلم للناس فقال
 لو تعلم ان الله قال یا ایها الرسول بلغ ما أنزل الیک من ربک
 و الله ما ورثنا رسول الله صلی الله علیه وسلم سوداء فی بیضاء
 منسبیه و اضحیٰ بهوکه نقل کرنا علامہ سیوطی کا نزول آیه کریمہ کو واقعہ
 خیم غدیر میں اساطین ائمہ سے درمختور میں دلیل ثانی و برہان
 دانی ہے اسکے اعتماد پر اور وہ قاطع ہر شک و ظن و احتمال ہے
 پسند و جوہ پہلے یہ کہ عبارت سیوطی سے ظاہر ہوتا ہے کہ نزدیک
 اون کے نزول آیه کریمہ واقعہ غدیر میں ثابت و مستحق

ہے اس واسطے کہ اس کے خلاف نقل اس آیت کی تفسیر میں نہیں کی اور روایت حسن کی جو پہلے ان روایتوں کے ذکر کی ہے روایت واقعہ غدیر سے اس کو منافی نہیں ہے اور سمیع مذکور ہے ان الله بعثني بهر سالته فضعت بها ذرعا اسمين لفظ رسالت کی محمل ہے ہرگز انکار نہیں رکھنا محل کرنا اس کا اور رسالت امامت و وصالت جناب امیر علیہ السلام کے بلکہ ذکر ضیق ذرع و عرفان تکذیب مویہ محل اس آیت کا ہے اسی واقعہ پر اور اسی طرح سے روایت مجاہد کی اور اس طرح دو نور وایتین ابن عباس کی نفی نزول پر اس آیت کے واقعہ غدیر غم میں دلالت نہیں کرتیں کسی وجہ سے و و سر سے یہ کہ خطبہ در منثور سے واضح ہے کہ یہ کتاب مصداق احیاء ایز و غفور آثار بعد و ثور ہے اور سیوطی نے اس کتاب میں باسناد عالی اخبارات ما ثورہ جمع کئے ہیں اور کتب معتبرہ سے تخریج کی ہے تیسرے یہ کہ علامہ سیوطی نے جابجا در منثور میں بعض روایتوں کی ضعف کی تصریح کی ہے لیکن الحمد للہ کہ دونوں روایتیں جو متعلق بہ نزول آیت مذکورہ واقعہ غدیر میں ہیں اور سمیع اصلا قی نہیں کی اور چہ نکہ مولوی حیدر علی صاحب مصنف منہی الکلام نے جناب شیخ صدوق علیہ الرحمہ کی ایسی روایت سے تعرض کرنے کو جو غرابت شد و پرشتمل ہے اس کی دلیل قرار دیا ہے کہ جس روایت کی صدوق علیہ الرحمہ نے تصنیف نہیں کی وہ معتبر و قابل احتجاج ہو لہذا حسب افادہ صاحب منہی الکلام یہ ثابت ہوا کہ سیوطی نے جرح احادیث کی تصنیف نہیں کی وہ معتبر و قابل احتجاج ہیں۔

منجملہ ان کے روایت محمد محبوب عالم بن صفی الدین ہنر المعروف بیدر عالم کی تفسیر شامی آیہ شریف کی تفسیر میں بعد ترجمہ کرکے ہے۔ وفی النیشاپوری عن ابی سعید الخدری ہذا الاية فنزلت فی فضل علی بن ابی طالب

رضی اللہ تعالیٰ عنہ یوم غدیر خم فاعز من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیئہ
 قال من كنت مولاً فعلي مولاً فلقبہ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وقال حينئذ لك يا ابن
 ابی طالب اصبحت مولاً لى و مولى كل مومن ومومنة وهو قول ابن عباس
 والبراء بن عازب وعجل بن علي رضي الله تعالى عنهم اور سوائے اس روایت
 کے اور کوئی روایت مخالف اس کے نہیں کی۔

تنبیہ مخفی نرسے کہ شاہ صاحب تحفہ کے باب سیوم میں تفسیر شاہی کے معتقدو
 مقبر ہونے کا اعتراف کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اہل سنت نیز از حضرت امام موصوف
 و دیگر آئمہ در تفسیر روایات وارند چنانچہ در دستور بدسوط اند و در تفسیر شاہی
 مجموع و مضبوط اما انچہ شیخ از جناب آئمہ روایت می کنند ہرگز بآن مطابق نے
 شود انتہی۔ معتقدین شاہ صاحب بعد اسکے ہرگز انکار نکرین گے نزول سے آہ
 شریفہ کے واقعہ غدیر میں اس واسطے کہ تفسیر شاہی اور دستور دونوں میں مذکور ہے
 منجملہ اونکے حاجی عبدالوہاب بن محمد رفیع الدین احمد نے اپنی تفسیر میں آیہ
 قل لا اسألكم عليه اجراً الا المودة في القربى کی تفسیر میں ذکر میں فضائل
 جناب امیر المومنین علیہ السلام کے کہا ہے عن البراء بن عازب رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ قال في قوله تعالى يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك اي
 بلغ من فضائل علي بن ابي طالب في غدیر خم فخطب رسول الله صلی اللہ علیہ
 وسلم ثم قال من كنت مولاً فعلي مولاً فقال عمر رضی اللہ عنہ
 بلغ لك يا علي اصبحت مولاً لى و مولى كل مومن ومومنة رواه ابو نعیم
 و ذکرہ ایضاً الثعلبی فی کتابہ

تنبیہ حاجی عبدالوہاب نزید یک اہل سنت کے اکابر فضلاء و علماء مقبولین
 واجلہ شہورین و معروفین میں سے ہیں مدح اونکی کتاب اخبار الاخیار صنفہ شیخ

تنبیہ مخفی نرسے کہ

عبدالحمید دہلوی اور تذکرۃ الابرار سید محمد بن سید جلال ماہ عالم سے واضح اور لاج
منجملہ اونکے عطاوالقد بن فضل اللہ شیرازی معروف بحال الدین محدث نزول
آیہ شریفہ کو واقعہ خم غدیر میں روایت کرتے ہیں کتاب اربعین فضائل جناب
امیر علیہ السلام میں بعد ذکر قصہ حارث کے ذکر حدیث غدیر میں کہا ہے اقول
اصل هذا الحديث سوى قصة الحارث تواتر عن امير المؤمنين
عليه السلام وهو متواتر عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ايضاً
رواه جمع كثير وجم غفير من الصحابة فرأوا ابن عباس ولفظه قال
لما امر النبي ان يقوم بطلح ابن ابي طالب المقام الذي قام به فانطلق النبي
الى مكة فقال رأيت الناس يحدثني عهد بكفر ومثي فعل هذا به يقولون
صنع هذا بابن عمه ثم مضى حتى قضى حجة الوداع ثم رجع حتى اذا
كان بغدير خم انزل الله عز وجل - يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك
من ربك الآية - فقام منا ونداء الصلوة جامعة ثم قام واخذ بيد
علي فقال من كنت مولاً فعلي من لاه الله وال من والاه وعاد من
عاداه اس عبارت سے ظاہر ہے کہ بتصریح جمال الدین محدث وابن عباس
حتماً و قطعاً و جزماً نزول آیہ شریفہ کو واقعہ خم غدیر میں روایت کیا ہے اور
جلالت کتاب اربعین کی خطبہ سے اس کے ظاہر ہے۔

تنبیہ مخفیہ ہے کہ جمال الدین محدث اعیان محدثین معتبرین و حذاق
معتبرین اہلسنت سے ہیں اور اکابر سنہ اونکے منقولات پر وثوق و اعتبار
رکھتے ہیں اور اپنے دعویٰ پر اونکے اقوال کے ساتھ استدلال کرتے ہیں۔
جمال الدین محدث مشایخ اہوازہ شاہ صاحب و والد ماجد اونکے سے ہیں
چنانچہ رسالہ اصول حدیث شاہ صاحب سے ظاہر ہے ازین جواب طعن سوم

از مطاعن ابی بکر روضۃ الاحباب کے مصنف جمال الدین محدث ہے شاہ صاحب
نے احتجاج و استناد کیا ہے اور کلام او کا اس بات پر دلالت رکھتا ہے کہ کتاب
روضۃ الاحباب تواریخ معتبرہ سے ہے اور افادہ ملا علی قاری سے اول شرح
مشکوٰۃ میں ظاہر ہے کہ جمال الدین محدث او پر اکابر علماء و مشاہیر مقتدایان
سنیہ مثل ملا علی متقی و دیگر مشائخ حرم محترم مثل علامہ شیخ علیہ سلمی و اسماعیل
شروانی کے ترجیح و تفصیل رکھتی ہیں اور نیز تصریح ملا علی قاری کے مرقاۃ میں
بیچ شرح حدیث لا تدخلون الجنة حتی تؤمنوا بالخ۔ ظاہر ہے کہ جمال الدین
محدث مشائخ کبار سے ہے اور حسین بن محمد و یار بکری نے تاریخ خمیس خاواں
نفس نفیس میں روضۃ الاحباب جمال الدین محدث کو کتب معتبرہ سے شمار کیا
ہے اور ملا یعقوب لاہوری خیر جاری میں روضۃ الاحباب سے نقل کرتے ہیں
غرض کہ جمال الدین محدث کی جلالت شان میں کسی کو اکابرین اہل
سنت سے کلام نہیں۔

منجملہ اون کے روایت مرزا محمد بن رستم معتمد خان الحارثی البیدخشی کی ہے کتاب
مفتاح البخاری مناقب آل عبائین ذکر ملین آیات نازلہ حق امیر المؤمنین علیہ السلام
میں کہ اون کے بعد ایک کلمہ بلیغ بھی کہا ہے اکا آیات النازلۃ فی شأن امیر المؤمنین
علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کثیرۃ جداً الا استطیع استنباعاً بہا فان رویت
فی هذا الكتاب لبها ولبا بها فرماتے ہیں واخرج ای ابن مریہ عن زر عن عبد اللہ
رض قال کنا نقراء علی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا ایہا الرسول بلغ
انقول لیاک من ربک ان علیا امیر المؤمنین وان لم تفعل فما بلغت رسالۃ اللہ
من الثامن اخرج عبد الرزاق الثقفی عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال لما نزلت هذه الآية یا ایہا الرسول

بلغ ما انزل اليك من ربك - اخذ النبي بيد علي فقال من كنت مولاه فعلي
مولاة اللهم وال من واولاه وعاد من عاداه
واخرج ابن مردويه عن ابي سعيد الخدري
مثله وفي آخره فنزلت - اليوم اكملت لكم دينكم
اكاليه - فقال النبي الله اكبر على اكمال الدين و
اتمام النعمة ورضي الرب برسالتي والولاية
لعلي ابن ابي طالب -

تنبیہ مختصر ہے کہ مرزا محمد خان اکابر علمائے
جلیل الشان و مشاہیر فضلاء اعیان السنن سے
بین فاضل رشید نے ایضاً لطافۃ المقال میں اونکی
مدح کی ہے اور مولوی حیدر علی نے ازالۃ العین کتاب
مفتاح النجا اور اسکے مصنف کا ذکر کیا ہے۔

منجملہ اونکے روایت شہاب الدین احمد نزول آیہ
شریفہ واقعہ غدیر میں - پس کتاب توضیح الدلائل
علی ترجیح الفضائل میں کہا ہے - قوله تعالى - يا ايها
سول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل
فما بلغت رسالتك والله يعصمك من الناس و
بالا سناد اظنا لو رخص ابي الجاء و دانی له حمزة
قال يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك فمزلت في شأن
وفي رواية يكون عياش عن عاصم عن زر عن
عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه

ایضاً
لطافۃ المقال میں کہ
مرزا محمد خان اکابر
علمائے سنن سے
بین فاضل رشید نے
ایضاً لطافۃ المقال
میں اونکی مدح کی ہے
اور مولوی حیدر علی
نے ازالۃ العین کتاب
مفتاح النجا اور اسکے
مصنف کا ذکر کیا ہے۔
منجملہ اونکے روایت
شہاب الدین احمد نزول
آیہ شریفہ واقعہ
غدیر میں - پس کتاب
توضیح الدلائل علی
ترجیح الفضائل میں
کہا ہے - قوله تعالى -
يا ايها سول بلغ ما
انزل اليك فمزلت في
شأن وفي رواية يكون
عياش عن عاصم عن زر
عن عبد الله بن مسعود
رضي الله تعالى عنه

عنه قال كنا نقرا على عهد رسول الله صلى الله عليه وعلى آله وبارك وسلم يا ايها الرسول
بلغ ما انزل اليك من ربك ان علينا صولى المؤمنين وان لم تفعل فما بلغت رسالتك
والله يعصمك من الناس - جلالت شان اس كتاب كى اوسكے قطبہ سے ظاہر ہے اور
ذکر کتاب توضیح الدلائل مابعد میں آگیا انشاء اللہ تعالیٰ۔

منجملہ اوسکے فخر الدین محمد بن عمر الرازى نے تفسیر کبیر مسمیٰ بمفتاح الغیب میں شان
نزول میں آیہ مذکورہ کے نو قول بیان کر کے کہا ہے العاشر نزلت هذه الآية
في فضل عليٍّ ولما نزلت هذه الآية اخذ بيده وقال من كنت مولاه فعلي
مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فلقبه وتقرئ فقال هينئذ لك بين
ابيطالب اصبحت مولاي وصولي كل مو من ومومنة وهو قول ابن عباس
والبراء بن عازب ومحمد بن علي - واضح ہو کہ بلاغت قرآن مجید میں کیسکوانکار نہیں
ہنا برا اسکے ضرور ہے کہ کلام و خطاب موافق مقتضائے حال کے ہو پس اس آیہ شریفہ
میں اللہ تعالیٰ نے عدم تبلیغ پر تہدید فرمائی اور تبلیغ پر تشجیع - واجب ہے کہ جس امر
سیدہ اہتمام فرمایا گیا ہے وہ امر بھی نہایت ہی بزرگی رکھتا ہو کہ تبلیغ نہ کرنا اوسکا بے ثمر
عدم تبلیغ رسالت کے کلمہ شمار کیا جاوے نہ یہ کہ منجملہ امور سہلہ خفیفہ ہوا اور یہ امر
نہایت ظاہر ہے - امام فخر الدین رازی نے سبب نزول آیہ شریفہ میں جو وجوہ عشرہ کو ذکر
کیا ہے سوائے وجوہ عشرہ کے جسکا ذکر ہو چکا وجوہ تسعہ صلاحیت سبب نزول کی نہیں
رکھتیں - وجوہ یہ ہیں اول رجم و قصاص میں دوم عیب یہود میں سوم تنجیہ ازواج
میں چہارم قصہ زینب میں پنجم جہاد منافقین میں ششم امتناع سبب اصنام میں ہفتم
مناسک حجۃ الوداع میں ہشتم علی اعرابی میں نہم درباب رفع ہیبت از یہود و نصاری
دہم حق فضیلت حضرت علی رضی اللہ عنہ السلام میں - اما وجوہ اول پس پروردگار عالم
خود فرماتا ہے فان جاءوك فاحكم بینهما واعرض عنہما فان عرفت عنہما فليكن لغيرك

شیئاً دان حکمت فاحکم بینہم بالقسط بحسب امراض رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا جائز رکھا پھر اس تہدید کے کیا معنی ہونگے اور جب مدعا بتصح بیان ہو چکا تو آیہ تکبر پر بحث ہوئی اور کام اللہ تعالیٰ کا منکر ہے اس سے۔ انا وجہ ثانی۔ پس اس سے بھی زیادہ ضعیف ہے اس واسطے کہ اگر سب داہنترائے یہود پر سکوت منع فرمایا تھا تو یہ حکم ابتدائی تھا پھر یہ تہدید کس واسطے ہوئی اور پھر عراف دالت کرتا ہے اس بات پر کہ کوئی حکم پہلا نازل ہوا اور آنحضرت نے کسی وجہ سے توقف فرمایا جیسا کہ تصریح اسکی بعض روایات میں موجود ہے پس مراد اس سے یہ حکم ابتدائی نہ ہوگا۔ علاوہ اسکے ظاہر لفظ تبلیغ سے یہ بخانا کسی حکم بجانب خدا سے ہے پس اگر مقصود اس آیت شریفہ سے یہ ہو کہ مقابل میں سب داہنترائے یہود کے اوپر تو تبلیغ فرمایا تو خلاف بلاغت ہے اور وعدہ عصمت کا مقابل میں تو تبلیغ یہود کے مستقیم نہیں ہے اس واسطے کہ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کوئی دقیقہ اونکی تکذیب میں ادھنا نہیں رکھا تھا اور پہلے ہی سے دشمن آنحضرت کے تھے اور لفظ من الناس کی عام ہے مقتضی اسکی نہیں ہے کہ عصمت مخصوص یہود سے رکھے۔ انا وجہ ثالث پس کیونکہ سبب نزول آیت شریفہ ہو کس واسطے کہ حکم تحذیر ازواج میں اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کسی وجہ سے توقف ہوا تو کیلئے یہ امر ایسا ہے کہ بمنزلہ عدم تبلیغ رسالت کے قابلیت نہ تھا کیا جاوے علاوہ اسکے واللہ یعصمک من الناس کیسی ہی کیا اسکی تبلیغ باعث لوگوں کے عناد کا ہوتی کہ اللہ تعالیٰ نے یہ وعدہ فرمایا وجہ رابع اس سے بھی زیادہ ضعیف ہے اس واسطے کہ معاملہ جناب زید اور حضرت زینب بنت جحش رضی کا اصلاً مناسبت مضمون آیت سے نہیں رکھتا وہ ماجرا اسقدر رہتا کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سخت دشمنی

تھی کہ جناب مدوح کے ساتھ تزویج کرین آپ شرم سے زبان مبارک پر نہ لائے
 جب جناب زید نے طلاق دیا جیسا کہ آیت سے ظاہر ہے فلما قضی زید منها
 وطراد وجنا کھما پروردگار عالم نے خود تزویج اپنے حبیب کی جناب مدوحہ
 سے فرمائی یہاں تبلیغ کو کیا گنجائش ہے اور تو قف کیسا اور حاجت حفظ وصیاء
 کی کسی اور وہ امر کو سننا ہے کہ جسکی عدم تبلیغ بمنزلہ عدم تبلیغ رسالت کے کلیتہ
 شمار کیجائے اور تشبیح پیغمبر کو بوعده عصمت ضرور ہو۔ وجہ پنجم سرتاسر خلاف
 عقل اور خلاف نفس الامر ہے معاذ اللہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے
 کسی ہمدین یا کسی سریرہ میں سستی واقع ہوئی ہو بلکہ بلا توقف عمل فرمایا کرتے
 تھے اور عیاذ باللہ کراہت سے منافقین کے یہہ سزاوار تھا کہ حضرت خاتم الانبیا
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور حبیب واجبات کے ادا کرنے میں سکوت فرماتے
 علاوہ اسکے بموجب روایت متفق علیہا کے سورہ مائدہ نزلہ والا آخر قرآن ہے
 اوقات جہاد کے گزر گئے تھے پہر کیوں خداوند عالم اپنے حبیب پر ایسی تہدید
 فرماتا اور کب کسی معرکہ میں حضرت رسول ہاشمیؐ نے خوف کیا تھا کہ واللہ یحصدک
 من الناس کے ارشاد سے تشبیح فرماتا۔ وجہ ششم زیادہ تر ضعیف ہے اسو
 کہ جب الہ العالمین عزہ مجید الہ مؤئمہ کفار کے سب کرنے سے منع فرمائے
 اور بموجب اسکے صاحب خلق عظیم رسول کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زبان مبارک
 کو روکین تو یہ کلمہ تہدید کا کیا وجہ رکھتا ہے غایت الامر یہ کہ قرآن نازل ہوا تھا کہ
 ہمنو فقط سب الہ ہو مہ کو منع کیا ہے حکم سکوت کا اونکے عیون میں نہیں پڑا
 علاوہ اوکے حضرت بشیر و نذیر نے ابتداء سے تا وقت وفات کو لٹا دیکھتے فصاحت کفار کا چوڑا
 دیا تھا۔ چہرہ تہدید کو اور کشتیوں میں جان کیا تھا کہ جتنا تشبیح کی ہوئی۔ اما وہ ہفتہ آؤر زیادہ تیر انگیز

رسول مختار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کوئی سستی حقوق مسلمین میں واقع ہوئی
 تھی۔ اور نحو اس حدیث میں اس معنی کی ہے کہ اس واسطے کہ آنحضرت نے اصحاب
 سے سوال کیا کہ آیا میں نے تبلیغ رسالت کی سب سے بالاتفاق اقرار کیا عرض کیا
 بے یار رسول اللہ پس کب اس امر میں توقف و تاثر واقع ہوا اور خاتمہ آیت
 واللہ یعصمنا من الناس محض بیکار ہوا جاتا ہے بلکہ منافی۔ کہ اس واسطے کہ مسلمان
 اپنے حقوق کے واضح کرنے سے فرحناک ہوتے نہ یہ کہ درپے آزار حضرت رسول مختار
 ہوتے اور کیا ضرر پہونچا نا مسلمانوں کا جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو
 ممکن تھا کہ خدا سے تقاضے سے وعدہ عصمت سے تسلی جناب رسول اللہ کو فرمائی
 و ہر شتم تاویلات سابقہ سے غرابت میں کم نہیں۔ معنی اس کا یہ کہ قصداً عربی
 سے مطلقاً اصار بلا نہیں رکھتی حکم تبلیغ کس امر کا ہوا اور تاثر کس امر کی تبلیغ میں ہے
 اور تہدید بعد رسالت کلیتہ کے کیا تھے۔ وجہ ہم اس لائق نہیں کہ اس کو دیکھا
 جائے۔ العیاذ باللہ کہ سببت کفار کی کبھی ایک ذرہ ہی خاطر مبارک جناب سید
 المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں آئی ہو اور وہ بھی اس قدر کہ مانع تبلیغ مائزل
 اللہ سے ہو۔ جب وجوہ شیعہ کا ضعف روشن ہو گیا تو روایت عاشر روایات
 عشرہ میں سے متعین ہو جاوے گی۔ امام فخر الدین رازی نے جو فرمایا ہے واعلم ان
 هذه الروایات وان كثرت الا ان اولی حمل علی انہ تعالیٰ امنہ من
 اليهود والنصارى واسرہ بالظہار التبلیغ الخ۔ اور بنائے اولویت اس شق کی
 ہے جس کے ترتیب اور نظم آیات قرآنی پر کی ہے اور حالی اس کا ظاہر ہے کہ قرآنی
 آیت اور سورہ سورہ علیہ علیہ شان نزول رکھتا ہے پس بنائے اولویت
 قیاس ترتیب پر نہیں ہو سکتی علاوہ اس کے آنحضرت نے ائمہ تبلیغ میں یہود و
 نصاریٰ پر کب سستی کی تھی کہ اس طرح تہذیب نازل ہوئی اور نصاریٰ نہ مدینہ منورہ

میں ہیئت مجموعی سکونت رکھتے تھے اور نہ زور و قوت جیسا کہ کتب سیر سے ظاہر
 ہے اور یہودی وقت نزول اس آیہ کے مستناصل ہو چکے تھے اور تبلیغ یہودیہ پر متواتر
 عمل میں آچکی تھی پس نہ حاجت امن دینے کی تھی اور نہ وقت امن دینے کا تھا ہر گاہ
 بقول صاحب تفسیر کبیر قول ابن عباس وبراہن عازب و محمد بن علی یعنی حضرت
 امام محمد باقر علیہ السلام اور تنصیف علامہ سیوطی اخراج ابن جریر و ابن ابی حاتم
 عن ابن عباس و نیز اخراج ابن ابی حاتم و ابن مرد و یہ عن ابی سعید الخدری
 و اخراج ابن مرد و یہ عن ابن مسعود و دون الجرح و التضعیف اور بہ تنصیف ابو
 اسحق ثعلبی باسنادہ مرفوعاً ابی ابن عباس اور نیز روایت ابی صالح عن ابن
 عباس اور مثل انکے بہ تنصیف اکثر مفسرین جنکا ذکر اوپر ہو چکا نزول آیہ شریفہ کا
 فی فضل علی ابن ابی طالب علیہ السلام ثابت ہوا کسیکو مجال انکار باقی نہیں
 رہی اس واسطے کہ جلالت قدر صحابہ رواۃ اصل کی متفق علیہا ہے اور راوی ان
 اصحاب سے بھی حجلہ مقبول علمائے اہل سنت ہیں اور احتمال وضع کا ان لوگوں سے
 نہیں ہے اور قول محمد بن علی یعنی حضرت امام محمد باقر علیہ السلام کا گو تابعی ہوں
 مگر بغاؤ اہل البیت البصر بما فی البیت سب سے مقبول تر ہے۔ اس واسطے کہ
 وثوق و صدق میں جناب مدوح کے کسیکو علمائے سنت و جماعت میں سے حروف
 نہیں ہے البتہ حضرت امام محمد باقر علیہ السلام نے اپنے آبائے کرام صلوٰۃ اللہ
 علیہم اجمعین سے متعین سنا ہے جسکو روایت فرمایا ہے یہ سلسلہ جمیع سلاسل پر
 ترجیح رکھتا ہے علاوہ اسکے یہ تفسیر معارف تفسیر ائمہ البیت علیہم السلام بطریق
 روایت اثنا عشریہ ہے جسکو دریافت کرنا منظور ہو کتاب کافی وغیرہ کی طرف
 رجوع کرے ہر گاہ یہ تفسیر ساتھ تعداد دونوں روایات کے ساتھ قرآن کے
 محفوظ ہوئی تو البتہ مفید یقین ہوگی غور فرمائے کہ حکم ایزدی بارہ تبلیغ میں

اس تاکید کے ساتھ کہ اگر تبلیغ نہ کی اپنے تو گویا تبلیغ رسالت مطلقانہ کی اور یہ
تشیع کرنا اس وعدہ کے ساتھ کہ واللہ بعصمک من الناس کیا اسی امر کے
بیان کے لئے تھا کہ جس کی گائین ناصر ہوں او سکا علی ناصر ہے اس میں کوئی فصل
علی ابن ابی طالب علیہ السلام کے واسطے ہوا بلکہ صریح تحصیل حاصل ہے اور ایک
ایسا فضل ہوا جو غیر مختص ہے کس واسطے کہ حضرت علی ابن ابی طالب علیہ السلام
ہر وقت میں ناصر ہوئے ہیں اور اس شخص کے کہ جس کے جناب پیغمبر خدام ناصر ہوئے
ہیں اور جو شخص کہ بہرہ ایمان سے رکھتا ہے وہ ناصر اور اس شخص کا ہے کہ جس کے
حضرت پیغمبر خدام ناصر ہیں کیا حضرت عمر نے اسے امر پر تہنیت فرمائی تھی اور
کیا یہ امر لائق تہنیت ہو سکتا ہے اور پھر کلمہ اصہبت کا کہ دلالت تہجد پر
کر تا ہے کیونکہ کہا اور تہنیت اس امر کی جناب فاروق ہی پر منحصر نہیں ہے بلکہ
بموجب روایت صاحب روضۃ الصفا و معارج النبوت وغیرہ کے حضرت رسالت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خیمہ واسطے ازواج معظمت کے ہر پافر یا اور تمام
ازواج نبی مئے تہنیت اس منصب کی ادا کی پس یہ سب منصب ولایت عہد
کے لئے ہو سکتا ہے یا اسلئے کہ جس کا میں ناصر و محب ہوں علی ناصر و محب و سکتا
جیسا کہ تاویل کی گئی حدیث من کنت موکلا فاعلم موکلاہ میں اور یہ ارشاد
پیغمبر کا لوگوں کو موجب سرور کا ہو گا یا باعث ملال و تکرر کا کہ جس کے ازالہ خوف
کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب سے واللہ بعصمک من الناس
فرمایا اور قرأت قرآن جو زمان نبوی میں ہر روایت ابن سعد و ان علیاً
مولی المومنین وان لم تفعل فما بلغت رسالتہ واللہ بعصمک من
الناس تھی اور اسکے ہی معنی ہوں گے کہ علی ناصر و محب مومن کا ہے۔ اگر
اسکو تبلیغ نہ کرو گے پس تبلیغ رسالت نہیں کی اور خدا تمہارا حفظ اس کلمہ کے

کہنے پر کریگا اس معنی کو ہرگز کوئی اہل عقل پسند نہ کریگا اور روایات مستفیضہ
 موثوق بہ اسے دوام اور نکلتے ہیں ایک عموماً جمیع روایات جو علمائے اہل سنت
 کرتے ہیں کہ بعد معاودت کرنے حضرت امیر کے عین سے صحابہ نے حضور چہرہ
 رسالت اب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شکایت حضرت امیر علیہ السلام سے کی تھی
 اور آپ نے من کنت مولیٰ نے مولیٰ الخ۔ ارشاد فرمایا محروق ہو گئیں
 بلکہ یہ ارشاد حکم ربانی تھا اور عقل بھی انکار کرتی ہے کہ صرف اس تنذیم کے
 لیے کہ لوگ شکایت جناب میر تقی میر نہ کریں بے وقت ہنگام سفر میں اور
 مقام میں کہ جان اصلاً آباد تھی نہ کوئی درخت سایہ دار جیسا کہ اکثر حجاج اور
 زوار القات روایت کرتے ہیں کہ آج تک سایہ ہی حامل ہے سیر گجاوون سے بنوا
 اور خلق موجود کو مجتمع کر کے اس مطلب کو یعنی منع شکایت کو اس عبارت
 سے اقرار فرمائیں کہ جسکامین ناصر و محب ہوں علی ناصر و محب او سکا ہے۔
 دو سہرا یا شخصوں پر روایت ابن مردودہ عن ابن مسعود ظاہر ہوا کہ عہد
 رسالت اب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں قرأت ادا علیہ مولیٰ المؤمنین
 کی تھی خوف ثابت ہوا کہ نزول آیہ یا ایہا المرسل بلغ ما انزل الیک
 یوم خم غدیر حکم نصب جناب علی مرتضیٰ علیہ السلام بخلافت ہوں اب حدیث
 شریف من کنت مولیٰ الخ کہ قالی اس آیہ شریفہ کی ہے ذکر کیجاتی ہے ارباب
 نہر پر پوشیدہ نہیں ہے کہ حدیث مذکور نص جملے خلافت علی ولی میر ہے
 اگر احادیث نبوی میں کوئی حدیث متواترہ بتواتر لفظ ہے تو یہی حدیث ہے
 قائلین تو اتر حدیث غدیر بہت ہیں بخلاف او کے شمس الدین ابوالخیر محمد بن محمد
 بن علی بن یوسف العمری الدمشقی ثم الشیرازی المقرئ المعروف بابن الجری
 مصنف حسن حصین وغیرہ نے کتاب اسنی المطالب میں اور علامہ عماد الدین

اسماعیل بن عمر الدمشقی المعروف بہ ابن کثیر الشافعی نے اپنی تاریخ میں تصریح
 ذہبی و جمال الدین سیوطی نے رسالہ الاذکار المتناثرہ فی اخبار المتواترہ میں
 اور علی بن احمد بن نور الدین محمد ہریم العزیزی نے سراج منیر شرح جامع
 صغیر میں تصریح سیوطی اور جمال الدین محدث نے اربعین میں اور میرزا محمد
 بن میر عبد الباقی نے کتاب نواقض الروافض میں اور علی قاری نے مرقاة
 شرح مشکوٰۃ میں اور شبلی نے کتاب ایحاث مسدودہ فی فنون متعددہ
 میں اور محمد اسماعیل بن صلاح الامیر نے کتاب روضہ ندبہ شرح تحفہ علویہ میں
 اور سنا اللہ پانی پتی نے سیف سلوک میں اور مولوی حسین فرنگی محلی نے
 وسیلۃ النجاة میں اس حدیث کے متواتر ہونے کی تصریح کی ہے اور یہ سب
 مصنفین اور اوٹلی کتابین جلالت قدر میں آفتاب سے زیادہ روشن ہیں
 کسی کو گنجائش نہیں ہے کہ اونکو ضعیف کر سکے ان کتابوں سے جو کتاب
 بہم پہونچے ملاحظہ فرمائیجئے اگر ہر ایک کتاب کی عبارت بعینہ قلمبند کیجئے
 تو ایک کتاب ضخیم ہو جائے منجملہ ان سب کتب کے اسنی الطالب نے
 مناقب علی ابن ابی طالب علیہ السلام تصنیف ابن الجوزی کی عبارت بعینہ
 ملاحظہ کیے قلم بند کیجائی ہے اور جلالت شان مصنف اور اس کتاب کی
 دور کا ہیکو جائیے بستان المحدثین میں ملاحظہ فرمائیجئے۔

اخبرنا ابو حفص عمر بن الحسن المراغی قبا شافعی بہ عن ابی المفتح
 یوسف بن یعقوب الشیبانی اخبرنا ابولیمین مزید بن الحسن الکندی
 اخبرنا ابوالمنصور القزازی اخبرنا الامام ابوبکر ابی ثابت الخافضی
 محمد بن عمر بن بکر اخبرنا ابو عمر الاخباری حد ثنا ابو جعفر احمد بن محمد
 النضیم حد ثنا الاشیخ حد ثنا العلاء بن سالم عن مزید بن ابی زیاد عن عبد

الوحي بن ابی لیلى قال سمعت علياً رضى الله عنه بالمرجة يشهد الناس
 من سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال
 من والاه وعاد من عاداه فقام اثنا عشر يوماً فشهد انهم سمعوا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول ذلك هذا حديث حسن من هذا الوجه صحيح من وجوه
 كثيرة تواتر عن امير المؤمنين علي رضى الله عنه وهو متواتر ايضاً عن النبي صلى الله
 عليه وسلم رواية الجهم الغفيري عن الجهم الغفيري ولا عبرة بمن حاول تضعيفه ممن
 اطلع له في هذا العلم فقد ورد مرافاً عن ابی بكر الصديق وعمر بن الخطاب طه
 بن عبد الله والزبير بن العوام وسعد بن ابی وقاص وعبد الرحمن بن عوف
 والعباس بن عبد المطلب وزيد بن ارقم والبراء بن عازب وبريد بن الحبيب
 و ابی هريرة و ابی سعيد الخدري وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عباس وحشي
 بن جنادة وعبد الله بن مسعود وعمران بن حصين وعبد الله بن عمر وعمار بن ياسر
 و ابی ذر الغفاري وسلمان الفارسي واسعد بن زهارة وخزيمة بن ثابت و ابی
 ايوب الانصاري وسهل بن حليف وحذيفة بن اليمان وسمرة بن جندب وزيد
 بن ثابت و انس بن مالك وغيرهم من الصحابة رضوان الله عليهم وصح عن جماعة
 منهم من يحصل القطع بخبرهم وثبت ايضا ان هذا القول كان منه صلى الله عليه وسلم
 يوم غد بيرخم انتهى كتب خان مولانا سيد حامد حسين طاب ثراه وجعل الجنة مثواه من
 و نسخته كتاب موصوفه کے موجود ہیں۔ چہ خوش بود کہ ہر آید بیک کہ شمع و کار نے
 اسی ضمن میں بعض منہی الاسانید کے نام اور ان کے تعداد بھی واضح ہو گئی۔
 اب اشارہ طرف شبہات مشہورہ کے بھی مناسب معلوم ہوتا ہے۔
 شبہہ پہلا کہ اہل عربیت نے قاطبہ انکار کیا ہے کہ مولیٰ بعثت اولیٰ کے آیا ہو۔
 واضح ہو کہ انکار ایک کا بھی اہل عربیت میں سے ثابت نہیں چہ جا انکار جمیع اہل عربیت

حاصل کلام یہ کہ مولیٰ بمعنی اولیٰ کتاب و سنت و اشعار عرب میں شائع و ذائع
ہے اور تھوڑے بزرگوار و ننگے جواہر فن عربیت و لغت و تفسیر میں اور انہوں
نے تصریح فرمائی ہے کہ مولیٰ بمعنی اولیٰ کے ہے۔ نام لکے دیتا ہوں اور بعض عبارتیں
یہی نقل کر دوں گا تاکہ کلام کو طول نہ ہو جائے۔

سنبھالے ان کے محمد بن سائب الکلبی و ابو یزید سعید بن اوس بن ثابت الانصاری اللخوی
و ابو عبیدہ عمر بن المثنی البصری و ابو الحسن سعید بن مسعدة الاخفش الجاشع
و احمد بن یحییٰ بن سیار ابو العباس المعروف بشعلب و ابو العباس محمد بن یزید
الازدی البصری المعروف بالمہر و ابو اسحق ابراہیم بن محمد الرزجاج و ابو بکر محمد
بن القاسم المعروف بابن الانباری و محمد بن عزیز السجستانی العریزی و ابو الحسن
علی بن عیسیٰ بن علی بن عبد اللہ الرمانی و ابو النصر اسماعیل بن حماد القارابی الجوزی
و ابو اسحق احمد بن محمد بن ابراہیم الثعلبی النیشاپوری و ابو الحسن علی بن احمد الواحدا
و ابو الحجاج یوسف بن سلیمان بن عیسیٰ الشتمر و قاضی ابو عبد اللہ الحین بن احمد
الزوزنی و ابو ذکریا یحییٰ بن علی بن محمد الشیبانی التبریزی و حسین بن مسعود
الفراء السعوی و جابر اللہ بن عمر النخشری و ابو الفرج عبد الرحمن بن علی المعروف
بابن الجوزی و احمد بن الحسن بن احمد الزاهد الدرداجکی و نظام الدین حسن بن محمد
القمی النیشاپوری و ابو سالم محمد بن طلحة القرطبی النصیبی و شمس الدین ابو المنظر
قرظ علی سبط ابن الجوزی و قاضی ناصر الدین عبد اللہ بن عمر البیضاوی و احمد بن
یوسف بن عبد الدائم الجلیلی المعروف بابن السمین و محمد بن ابی بکر بن عبد القادر
المرامی و جلال الدین احمد الحجدی و عبد اللہ بن احمد قسفی و عمر بن عبد الرحمن القزوی
و شیخ نور الدین علی بن محمد المعروف بابن الصبغ المالکی و جلال الدین محمد بن احمد
الملح و حسین بن علی الواظظ الکاشفی و ابو السعود بن محمد الحمادی و سعید طبری و شیخ

شہاب الدین احمد بن محمد بن عمر خفاجی و شیخ سلیمان بن جمل و ملا جبار اللہ آبادی
و محب الدین آفندی و محمد بن اسماعیل بن صلاح الامیر الیمانی و عبد الرحیم بن عبد
الکریم و رشید البسی بن حبیب البنی و سید موسیٰ بن حسین موسیٰ شبلخی۔

تفسیر محمد بن سائب الکلبی مولیٰ ربابولی از بحر محیط الی جہان پس بحر محیط تفسیر
آیہ قل لن یضییعنا کلاما کتب اللہ لنا هو مولنا و علی اللہ فلیتوکل المؤمنون
کہا ہے ہو مولانا۔ ای فاصرتا و حافظنا قالت الجمہور و قال الکلبی ادلی بنا
من انفسنا فی الموت و الحیوة و قبل ما لکتا و سیدنا فلہذا یتصرت کیف شام
فیجب الرضی بما یتصدر من حجۃ و قال ذلک بیان اللہ مولیٰ الذین امنوا و ان
الکافرین لا مولیٰ لہم نہو مولانا للذی یتوکلنا و یتوکلنا۔

ما و حین کلبی آمنہ حفاظ و منقذین ایفاظ و مہر و آمنہ فن رجال اہل سنت ہیں
منجملہ او کے ابو اسحاق احمد بن محمد بن محمد بن ابراہیم الثعلبی درویشاچہ تفسیر خود اور
یحییٰ بن علی بن علی بن جزلہ مختصر تاریخ بغداد میں اور قاضی ابو عبد اللہ محمد بن
علی العامری کتاب تاریخ و مسوخی میں۔ اور ابو محمد عبد اللہ بن مسلم بن قتیبہ
الکاتب الدینوری کتاب معارف میں اور حسین بن مسعود لغوی معالم التنزیل میں
اور علاؤ الدین عبد العزیز بن احمد البخاری کشف الاسرار شرح اصول میں او کے
مدارج عظیمہ لکھتے ہیں۔ ثعلبی نے کلبی کو ہمپا یہ مجاہد سدیی قرار دیا ہے و مشلیخ سلف
ماضیین و علمائے سابقہ سے جانا ہے اور بلحق سے قرار دیا ہے اور حسن بن عثمان
قاضی نے علم کو عراق و حجاز میں تین چیز میں منحصر کیا ہے۔ علم الی حنیفہ و تفسیر کلبی
و معاری محمد بن اسحاق۔

تفسیر یحییٰ بن زیاد الفراء مولیٰ ربابولی

پس تفسیر مناقب الغیب میں کہ مشہور ساتھ تفسیر کبیر کے ہے مذکور ہے ما و انکم الناک

ہی مولا کہم و بیش المصیار و فی لفظ المولیٰ ہی ہذا اقوال احد ہا قال ابن عباس
مولکم ای مصیو کہم و تحقیقہ ان المولیٰ موضع الولیٰ و هو القرب فالمعنی ان النار
ہی موضعکم الذی تقر بون مدہ و تصلون الیہ و الثانی قال الکلبی بمعنی اولیٰ بکم
و هو قول الزجاج و الفراء و ابی عبیدہ الخ۔

تنبیہ مدح فراء و فیات اعیان ابن خلکان و مرآة الجنان ابو محمد عبد
بن اسعد یافعی و عبر ذہبی مین ملاحظہ ہوں۔

اما حکم ابوالحسن سعید بن مسعدہ المجاشعی المعروف بالاخفش بھی مولیٰ بمعنی اولیٰ
پس فخر الدین محمد بن عمر الرازی نے نہایتہ العقول فی الکلام فی درایتہ الاصول
مین کہا ہے ان اباعبیدہ و ان قال فی قوله تعالیٰ ما و نکم النار ہی مولا کہم
معنا ہی اولیٰ بکم و ذکر ہذا۔ ایضاً۔ الاخفش و الزجاج و علی بن عیسیٰ

و استشهد و ابی بیت لبید الخ۔ اس عبارت سے ظاہر ہے کہ اخفش بلکہ زجاج
و علی بن عیسیٰ نے بھی تفسیر مین ہی مولا کہم کے ذکر کیا ہے کہ معنی او سکے ہی اولیٰ
بکم ہے اور محض اسی پر اکتفا و اختصار نہیں کیا بلکہ بیت لبید کے ساتھ اور
اس تفسیر کے استشہاد کیا ہے۔ مدح اخفش و فیات الاعیان ابن خلکان اور

تاریخ یافعی و بغیۃ الوعاة سیوطی مین ملاحظہ ہو اور ثعلبی نے اپنی تفسیر مین کہا ہے
انت مولا نا۔ ای۔ ناصرنا و حافظنا و ولینا و اولیٰ بنا اور نیز ثعلبی نے اپنی تفسیر
مین کہا ہے ما و نکم النار ہی مولا کہم ای صاحبکم و اولیٰ بکم و احق بان نکون
مسکنا لکم قال لبید

فقدت کلا الفرَجین الخسب اذہم مولیٰ الخافۃ
خلفہا و امامہا اور ابوالحسن علی بن احمد الواحدی نے تفسیر و سیوطی مین کہا ہے
ما و نکم النار ہی مولکم ہی اولیٰ بکم لما اسلفتم من الذنوب و المعنی انہا
ہی التي تله علیکم لانہا قد مدکت امر کہم ہی اولیٰ بکم من کل شیء اور تفسیر مالک بن

مولیٰ بمعنی اولیٰ

والناصر والمحبوب وهو حقيقة في كل منها مطلب همارا اس سے ہی حاصل ہے کیونکہ اولیٰ بالتصرف اور متصرف فی الامر متحیٰ ہیں۔

مولیٰ بمعنی اولیٰ بالتصرف حدیث صحیح بخاری سے ظاہر ہے۔ صحیح بخاری میں کتاب الاستقراض میں کہا ہے حد ثنا عبد اللہ بن محمد ثنا ابو عامر ثنا فلیح عنی ہلال بن علی عن عبد الرحمن بن ابی عمر عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من مومن اکا وانا اولیٰ بہ فی الدنیا والاخرۃ اقل وان شاتم النبی اولیٰ بالمومنین من انفسہم فایما مومن مات وترك ما کما فلیرثہ عصبۃ من کانوا ومن ترک دینا وضاعا فلیراثنی فانا مولاہ اور مثل اسی کے بخاری نے کتاب تفسیر میں تفسیر سورہ احزاب میں روایت کی ہے۔ اور مسلم نے بھی اپنی صحیح میں اس روایت کو ذکر کیا ہے اس عبارت سے صراحتاً ظاہر ہے کہ مولیٰ بمعنی اولیٰ بتصرف ہے اس واسطے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اولاً ارشاد فرمایا کہ نہیں ہے کوئی مومن مگر یہ کہ میں اولائے الناس ہوں ساتھ اسکے اور اپنی اولویت پر استدلال آیہ کریمہ النبی اولیٰ بالمومنین من انفسہم سے فرمایا بعد اسکے مقام تفریع میں اوپر اسی مضمون صدق مشہور کے مولائیت اپنی بیان فرمائی پس صراحتاً ظاہر ہوا کہ مراد مولیٰ سے قول آنحضرت فانا مولاہ میں اولاً بالتصرف ہے اور بافادہ اکابر محققین واعاظم لغویین یہ بھی ثابت ہے کہ مولیٰ بمعنی متولی امر و ولی امر وغیرہ مستعمل ہے۔

مولیٰ بمعنی متولی امر بھی آتا ہے اور یہ بھی مثل اولیٰ بالتصرف و متصرف فی الامر کے مفید امامت ہے بداہتہ و صراحتہ کس واسطے کہ متولی بمعنی متصرف ہے کما ہو ظاہر جدا و شرح بہ سعید الجلیلی و شہاب الدین احمد الختاجی فی حاشیتہما

علیہ تفسیر البیضا وی اور مجی مولیٰ بمعنی متولی امر ثابت ہے باقائد
جمعے از اکابر محققین واعاظم لغویین و امثال منقذین و نحاریہ مفسرین مثل
ابوالعباس محمد بن یزید المبرور و ابوالقاسم حسین بن محمد بن الفضل المعروف
بالراغب الاصفہانی و ابوالحسن علی بن احمد و احمد بن الحسن بن احمد الزہری
و جابر اللہ محمود بن عمر زنجشیری و ابوالسعادات مبارک بن محمد بن عبد اللہ کریم جزیری
و احمد بن یوسف بن حسن کوشی و ناصر الدین عبد اللہ بن عمر سیہناوی و عبد اللہ
بن احمد نسفی و ابو حیان محمد بن یوسف اندلسی و نظام الدین حسن بن محمد بن حسین
نیشاپوری و عبد الرحمن بن ابی بکر سیوطی و محمد طاهر جراتی و ابوالسعود بن محمد العمادی
و سید علی مفتی روم و شیخ شہاب الدین احمد بن محمد بن عمر خفاجی۔

اما ابوالحسن بن احمد واحدی نے تفسیر سبط میں کہا ہے کہ سر ذوالعینی العباد
یردّون بالموت الی اللہ مولانا ہم الحق الذی یتولی امور ہم اور جابر اللہ محمود
بن عمر زنجشیری نے کشف میں کہا ہے مولانا سیدنا و نحن عبیدک او ناصرنا
او متولی امورنا فانصرنا فمن حق المولی ان ینصر عبیدک فان ذالک سعادتک
او فان ذالک من امورنا الی علیک تو لیسہا اور احمد بن یوسف الکواشی
نے تفسیر تلخیص میں کہا ہے ولا یوقف علی انت مولانا سیدنا و متولی
امورنا لوجود الفاء فی قوله فانصرنا علی القوم الکافرین لانک سیدنا
والسید ینصر عبیدک اور عبد اللہ بن احمد نسفی نے مارک التنزیل میں کہا
انت مولانا سیدنا و نحن عبیدک او ناصرنا او متولی امورنا اور علامہ
جلال الدین سیوطی نے تکملہ تفسیر جلال محلّی میں کہ مجموعہ اسکا معروف بہ
تفسیر جلالین ہے کہا ہے۔ انت مولانا سیدنا و متولی امورنا و نحن
سیوطی نے اس تکملہ میں کہا ہے فاعلموا ان اللہ مولانا کہ ناصر کہ و متولی

امور کمزور نیز سیوطی نے اوسین کہا ہے لن یصنأ الا ما کتب الله لنا صابته
هو مولانا ناصرنا ومتولی امورنا۔

فخر رازی نے تفسیر آیہ انت مولتنا فارحنا وانصرنا علی القوم الکافرین
مین مولیٰ کو بتولی کل نعمت و مثل آن تفسیر کیا ہے چنانچہ تفسیر مفتاح الغیب مین
اس آیہ کی تفسیر مین کہا ہے و فی قوله انت مولانا فائدة اخرى و ذلك
ان هذه الكلمة تدل علی نهاية الخضوع والتذلل والاعتراف بانه سبحانه
هو المتولی لكل نعمه یصلون اليها وهو المعطى لكل مكرمة یفوزون بها
فلا جرم اظهر واعند الدعاء انهم فی كونهم متکلمین علی فضله واحسانه
بمنزلة الطفل الذی کلا تتم مصلحته الا ببرقعه والعبد الذی کلا ینتظم
شمل مهماته الا باصلاح مولاه فهو سبحانه قیوم السموات والارض
والقائم باصلاح مهمات الكل هو المتولی فی الحقيقة لكل علی ما قال
نعم المولی ونعم النصیر الخ۔ اس عبارت فخر رازی سے نہایت وضوح
ظاہر ہے کہ مولیٰ آیہ کریمہ انت مولانا مین بمعنی متولی کل نعمت
وقائم باصلاح مهمات الكل مین۔

ونیز ائمہ متقدمین کبار واجلہ مفسرین عالی فنھار نے مولیٰ کو بولی امر تفسیر کیا ہے
جلال الدین محلے نے تفسیر مختصر موسوم بہ تفسیر بلالین کہا ہے وهو کل تقبل
علی مولانا ولی امرہ۔ واحدی نے تفسیر وسیطین اور نظام الدین حسن نے
غرائب القرآن مین ہی مولیٰ بمعنی ولی امر کہا ہے۔ پس ظاہر ہے کہ ولی امر
مثل متولی امر کے بمعنی امام و حاکم ورئیس کے مین ہیں اگر مولیٰ حدیث غدیر
مین بمعنی ولی امر کے بھی ہو تو بھی واسطے اصلاح فواد اہل رشاد کافی و دافی ہے
کمال تعجب و حیرت ہے کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے باوجود جلالت شان کے

بوجہ تعصب کے پایہ عالی کو بڑبا کر رکھا اور فرمانے لگے کہ مولیٰ بعنے ولی
 امر کے نہیں آیا۔ ازالۃ الخفا میں بحوالہ حدیث غدیر فرماتے ہیں تعنت شیعیہ
 تماشا کن چون درین حدیث ہم جائے ناخن زدن ندیدند گفتند مولیٰ بعنے اولیٰ است
 و اولیٰ بتصرف در حق تمام است میگیریم و اولیٰ بتصرف جمیع امت امام است پس مرتضیٰ
 امام باشد۔ گوئیم مولیٰ بعنے محبوبست از جهت قرینہ اسباب متقدمہ و از جهت احادیث
 کہ قریب مضمون این حدیث و نزدیک بزمان او وارد شدہ و از جهت قرینہ اللہم
 وال من والاہ و عاد من عاداہ باز میگوئیم مولیٰ بعنے معتق و معتق مشہور راست
 بعنے ناصر و مالک نیز آمدہ و لکن بعنے ولی امر نیامدہ هیچ مفعول بعنے فعلی خواندہ ایم
 کمال حیرت ہے تعنت مقتدائے سنیان را تماشا کن کہ چون درین حدیث ہم جائے
 ناخن زدن ندیدند ورنہی بودن مولیٰ بعنے اولیٰ کو شنیدند و برین سیدہ زوری گفتا
 مکر وہ از رازی امام الکابرین پارا فراتر نہادند کہ محض انکار محی مولیٰ بعنے اولیٰ را
 کافی نہ دیدہ انکار محی مولیٰ بعنے ولی امر ہم نمودند الخ۔
 شبہہ دوسرا یہ کہ اگر مولیٰ بعنے اولیٰ کے ہو تو صلہ اوسکا بالتصرف قرار دینا
 کس لغت سے منقول ہوگا۔

پس اگر مراد یہ ہے کہ اگر مولیٰ بعنے اولیٰ ہو پس صلہ اوسکا بالتصرف قرار دینا
 ناجائز ہے کہ لغت سے لانا اسکا ثابت نہیں ہوتا پس یہ بعنے غرائب توہمات عجیبہ
 سے ہیں کس واسطے کہ محی مولیٰ بعنے اولیٰ کافی ہے اور پیر ناصلہ اوسکا بالتصرف
 حسب قرینہ مقام کے ہے اور افادہ تفتازانی اور افادہ قوشچی سے صراحۃً واضح
 ہے کہ محی مولیٰ بعنے اولیٰ بتصرف کلام عرب میں شائع ہے اور ائمہ لغت سے
 منقول ہے اور نیز محی مولیٰ بعنے متصرف و متولی امر و ولی امر وغیرہ جیسا کہ ہم
 ثابت کر چکے واسطے دفع توہمات معترض کے کافی ہے اور اگر غرض اس سے

یہ ہے کہ اگر مولا یعنی اولی ہو پس ہونا مولا کا یعنی اولی بالتصرف اس حدیث سے کیونکر ثابت ہوگا پس جواب اوسکا وہ ہے جو آخر صفحہ ۱۳ و صفحہ ۱۴ و ۱۵ میں بیان ہوا۔ اور ذکر اسکا یہی طرح آگے ہی ہوگا۔

قال التفتازانی في شرح المقاصد اما حديث الغدير فهو انه عليه الصلوة والسلام قد جمع الناس يوم غدير موضع بين مكة والمدينة وبالحجفة وذلك بعد رجوعه من حجة الوداع وكان يومًا صافًا حتى ان الرجل ليضع رداءه تحت قدميه من شدة الحر وجمع الرجال وصعد عليها فقال مخاطبًا معاشر المسلمين الست اولى بكم من انفسكم قالوا بلى قال فمن كنت مولاه فعلي مولاه اللهم والى من والى والاه وغانم من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله - وهذا حديث متفق على صحته او رواه على رضى الله تعالى عنه يوم الشورى حين حاول ذكر فضائله ولم ينكره احد ولفظ المولى قد يراى به المعترق والمعنى والخليف والجار وابن العم والنصر والاولى بالتصرف قال الله تعالى ما وكنم النادى مولىكم امى اولى بكم ذكره ابو عبيدة وقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم ايما امرائة نكحت بغير اذن مولاها امى الاولى بها والمالك المتكبر

امرها ومثلها في الشعر كثير وبالجملة استعمال المولى بمعنى المتولى والمالك للمولى والاولى بالتصرف شائع في كلام العرب منقول عن كثير من ائمة اللغة والملا ان اسم لهذا المعنى الاصفة بمنزلة الاولى ليعترض بانه ليس من صيغة افعل التفضيل وانه لا يستعمل استعماله وينبغي ان يكون المراد به في الحديث هو هذا المعنى لطابق صدر الخبر ولانته لا وجه للخسنة الاول وهو ظاهر ولا السادس لظهوره وعدم احتياجه الى البيان وجمع الناس لاجله سيما

وقد قال الله تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض ولا خفاء
 في ان الاولويت بالناس والتولى والمالكية لتدبير امرهم والتصرف فيهم
 بمنزلة النبي صلى الله عليه وسلم هو مع الامامة والجواب منع تواتر الخبر
 فان ذلك من مكابرات الشيعة كيف وقد قدح في صحته كثير من ائمة
 الحديث ولم ينقله المحققون منهم كالنخاري ومسلم والواقدي واكثر
 من رواة لم يروا المقدمة التي جعلت دليلك على ان المراد بالمولي الاول
 وبعد صحة الرواية فوخر الخبر عن قوله اللهم وال من والاه وعاد من عاداه يشعرون المراد
 بالمولي هو الناصر والمحِب بل مجرد احتمال ذلك كما في دفع الاستدلال وما ذكرنا ذلك معلوم ظاهر قوله تعالى
 والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض لا يدفع الاحتمال لجواز ان
 يكون الغرض التنصيص على موالاته ولضرة ليكون بعد من التخصيص
 الذي يحتمله اكثر العمومات وليكون اقوى دلالة واوفى بافادة
 زيادة الشرف حيث قرن بموالاته النبي صلى الله عليه وسلم وهذا القدر
 من المحبة والنصرة لا يقتضي ثبوت امامة وبعد تسليم الدلالة
 على الامامة فلا غيرة بخبر الواحد في مقابلة الاجماع ولو سلم فغايتها
 الدلالة على استحقاق الامامة وثبوتها في المال لكن من اين يلزم
 نفى امامة الائمة الثلاثة مرضى الله تعالى عنهم قبله وهذا قول
 بالموجب وهو جواب ظاهر لم يذكروا القوم واذا تأملت فيما يدعون
 من تواتر الخبر حجة عليهم لا لهم لانه لو كان مسوقا لثبوت الامامة
 الا عليه لما خفي على عظماء الصحابة رضي الله تعالى عنهم اجمعين فلم يتركوا
 الاستدلال به ولم يتوقفوا في محل امر الامامة والقول بان القوم
 تركوا الانقياد وعنادوا على مرضى الله تعالى عنه ترك الاحتجاج بفتنة

بنهایة الغوایة وغایة الوقاحة ملاحظہ سے اس عبارت کے ظاہر ہر کہ تقاضا زانی نے
 حدیث غدیر سے جواب میں احتمالات رکیکہ واعترافات بخفیہ پیدا کر سکی بہت
 کوشش کی لیکن محی مولیٰ بنے اولیٰ بالتصرف میں اصلاً کلام نکلیا اور رد او سکا
 پہنچ وجہ ولو کان ضعیفاً سخیفاً نکلیا۔ اور تمام عبارت قوشچی کی متعلق بحدیث
 غدیر میرم ہے والحدیث غدیر المتواتر بیانہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 قد جمع الناس یوم غدیر خم موضع بین مکة والمدينة بالحقیقة وذالک
 بعد رجوعه عن حجة الوداع وجمع الرجال وصعد علیہا وقال مخاطباً
 یا معشر المسلمین الست اولیٰ بکم من انفسکم قالوا بلی قال فمن کنت مولاً
 فعلی مولاً اللهم وال من والاک وعاد من عاداک وانصر من نصرک واخذل
 من خذله وهذا الحدیث اور رد علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یوم الشوری
 عند ما حاول ذکر فضائله ولفظ المولیٰ قد یراد به المعتقد والمعتقد
 الخلیف والجار وابن العم والناصر والاولیٰ بالتصرف قال اللہ تعالیٰ والکم
 النار ہی مولکم ای اولیٰ بکم ذکرة ابو عبیدہ۔ وقال النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم ایما امرأۃ نکحت بغیر اذن مولیٰها ای الاولیٰ بہا فی التصرف
 والمالک لتدبیر امرها ومثلہ فی الشعر کثیر وبالجملة استعمال المولیٰ بمعنی
 المتولیٰ والمالک للامر والاولیٰ بالتصرف شائع فی کلام العرب منقول
 عن ائمة اللغة والمراد انہ اسم لهذا المعنی لا صفة بمنزلة الاولیٰ للبعث
 بانہ لیس من صیغۃ اسم التفصیل وانہ لا یستعمل استعمالہ وینبغی ان
 یکون المراد بہ فی الحدیث ہو هذا المعنی لیطابق صدر الحدیث عند
 قوله الست اولیٰ بکم من انفسکم ولانہ لا وجہ للخمسة الاول وهو
 ظاہر ولا السادس بظہورہ وعدم احتیاجہ الی البیان وجمع الناس

لاجله سيما وقد قال الله تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء
 بعض ولا خفاء في ان الاولوية بالناس والتولي والمالكية لتدبير
 امرهم والتصرف فيهم بمنزلة النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو معنى الامامة
 واجيب بانّه غير متواتر بل هو خبر واحد في مقابلة الاجتماع كيف
 وقد ح في صحته كثير من اهل الحديث ولم ينقله المحققون منهم كالخزاز
 ومسلم والواقدي واكثر من رواه لم يروا والمقدمة التي جعلت دليلا
 على ان المراد بالمولى هو الاولى بالتصرف وبعد صحة الرواية فهو خبر
 الخبر على قوله اللهم وال من والا يشعربان المراد بالمولى هو الناس
 والمحبت بل مجرد احتمال ذلك كاف في دفع الاستدلال وما ذكر
 من ان ذلك معلوم ظاهر من قوله تعالى والمؤمنون والمؤمنات
 بعضهم اولياء بعض لا يدفع الاحتمال لجواز ان يكون الغرض التخصيص
 على موالاته وتصريحه ليكون ابعاد عن التخصيص الذي يحتمله اكثر العموم
 ويكون او في باقادة الشرف حيث قرن بموالاته النبي صلى الله عليه
 وسلم ولو سلم ان المراد بالمولى هو الاولى فاين الدليل على ان المراد هو
 الاولى بالتصرف والتدبير بل يجوز ان يراد الاولى في الاختصاص
 به والقرب منه كما قال الله تعالى ان اولى الناس بابراهيم
 للذين اتبعوه وكما يقول التلاميذ نحن اولى باستادنا واكتباع
 نحن اولى بسلطاننا ولا يريدون الاولوية في التدبير والتصرف
 وح لا يدل الحديث على امامته ولو سلم فغايتة الدلالة على
 استحقاق الامامة وثبوتها في المال لكن من اين يلزم نفق
 امامية الائمة الثلاثة قبله -

شبہ تیسرا یہ کہ قرینہ مابعد یعنی اللہم وال من والا الخ - دلالت کرتا ہے کہ مراد ولایت سے محبت ہے۔

پس بسا تعجب کہ وہ معنی جو ائمہ لغت ذکر کریں اور اسکی تصریح کریں مقبول نہوں اور معنی ایجاد می اپنے بد و ن اقامت دلیل ذکر کریں اور بلا حجت اسکو معتقد قرار دین۔ اگر مراد ولایت سے کہ لفظ مولیٰ یا اولیٰ سے سمجھی جاتی ہے محبت کے قرار دیئے جاوین تو اس صورت میں حمل مولیٰ کا کس معنی پر ہوگا آیا محب یا محبوب اگر حمل اسکا معنی محب پر ہے اور مراد محبت سے محبت جناب علی مرتضیٰ ہے واسطے دوسروں کے اس صورت میں ہم محبت دیگران جناب امیر علیہ السلام پر ثابت ہے نہ ایجاد محبت علی مرتضیٰ دوسروں پر۔ اور اگر حمل اسکا معنی محبوب پر ہے پس لازم کہ اولاً مجی مولیٰ بمعنی محبوب لغت سے ثابت کیئے جاوین۔ پس ثابت ہوا کہ مراد مولیٰ سے اس حدیث میں محب یا محبوب نہیں ہو سکتے۔ باقی ذکر اسکا آئندہ آویگا انشاء اللہ تعالیٰ جب جناب بشیر و نذیر حکم رب قدیر جناب امیر کو یوم غدیر مولیٰ اور پھر مومنات کے مقرر فرما چکے تو آیہ شریفہ اکملت لکم دینکم و اقممت علیکم نعمتکم و مرضیت لکم الاسلام دینا نازل ہوا۔ پس نازل ہونا اس آیہ شریفہ کا دلیل کامل و برہان تام و شاہد رضی و حجت و رضی ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خم غدیر میں خلافت و امامت علی ولی پر نص فرمایا اور یہ امر ایسا جلیل و عظیم و فخم تھا کہ اللہ تعالیٰ نے دین کو کامل کر دیا اور تمام نعمت کیا اور علمائے جلیل نشان اور محدثین اعیان کی روایات سے ثابت ہے کہ نزول آیہ شریفہ کا بعد نصب جناب امیر المومنین علیہ السلام بخلافت ہوا۔ اس مقام پر ہم انکے نام اور بعض کی

روایات قلمبند کرتے ہیں تاکہ طول نہ ہو۔

پس احمد بن موسیٰ بن مردویہ الاصفہانی و ابو نعیم احمد بن عبد اللہ الاصفہانی
و ابو الحسن علی بن محمد الجلالی المعروف بابن المغازلی و موفق بن احمد المعروف
بأخطب و محمد بن علی بن ابراہیم النظری و ابو حامد محمود بن محمد بن حسین بن یحییٰ
الصالحانی و ابراہیم بن محمد بن المود الجھونی روایت کرتے ہیں کہ نزول آیه
اچھلت لکم دینکم روز غدیر میں ہوا امار وایت ابو نعیم احمد بن عبد اللہ الاصفہانی
نزل آیه اچھلت لکم دینکم واقعہ غدیر میں پس کتاب۔ ما نزل من القرآن فی
علی علیہ السلام میں اپنے اسناد کے ساتھ نقل کیا ہے۔

عن قیس بن الربیع عن ابی ہارون العبدی عن ابی سعید الحدادی
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا الناس الی علی فی غدیر خم و امر
بما تحت الشجرة من شوك فقم و ذاک فی یوم الخميس فدعا علیاً فاخذ
بضبعیه فرفعهما حتی نظر الناس بیاض الطی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یفترقوا حتی نزلت هذه الاية اليوم اکملت لکم دینکم و اتممت
علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دیناً۔ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
علی اکمال الدین و اتمام النعمة و رضی الرب برسلته و بالکلیة
لعلم من بعدی۔ الخ۔

امار وایت ابراہیم بن الموید بن عبد اللہ الجھونی۔ پس کتاب فرائد السمطين
میں روایت کی ہے۔

عن سید الحفاظ ابی منصور شهر دامن شیر و یہ بن شهر دامن
الدیلمی قال اخبرنی الحسن بن احمد بن الحسن الحداد المقرئ الحفاظ
قال نبأنا احمد بن محمد بن احمد قال نبأنا محمد بن احمد بن علی

قال نبالا محمد بن عثمان بن ابی شیبہ قال نبالا یحییٰ لمحمدانی قال حدثنا
قیس بن الربیع عن ابی ہارون العبدی عن ابی سعید الخدری
ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دعا الناس الی علی فی غدیر خم
واخرجہما تحت الشجرة من الشوک فقم وذاک يوم الخميس فذاع علیا
فاخذ بضبعیہ فرفعہما حتی نظر الناس الی بیاض الطبی رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ثم لم یفتر قوا حتی نزلت هذه الآية - الیوم اکملت
لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاسلام دینا - فقال
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ اکبر علی اکمال الدین واتمام
النعمۃ ورضا الرب برسالتی والوکایة لعلی من بعدی الخ -
تنبیہ مخفی نہ ہے کہ ان دونوں روایتوں میں تفسیر بلفظ بعد
واقع ہے - اور یہ بھی غور کیا جائے کہ روز غدیر ایسا جلیل الشان اور
عظیم القدر ہے کہ ہر روایت اکابرین اہل سنت مثل نظنری و ابن مغازی
وسید علی ہمدانی و موفق بن احمد و ابراہیم بن محمد بن ابی بکر بن ابی الحسن
بن محمد بن حمویہ وغیرہم معتقلے نے ثواب الصوم اس روز کا برابر ثواب شہادت
ماہ کے قرار دیا ہے اس جگہ صرف ایک روایت مختصر پر اکتفا کرتے ہیں -
سید علی ہمدانی نے مودۃ القربی میں کہا ہے -

عن ابی ہریرۃ رضی قال من صام یو الثامن عشر ذی الحجۃ کان لہ کعبۃ
ستین شہرا وهو الیوم الذی اخذ فیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم بید علی فی غدیر خم فقال علیہ الصلوۃ والسلام من کنت مولا
فعلی مولاہ باللہم وال من والاہ وعاد من عاداہ واخذ من خذلہ
وعن الامام الباقر عن ابیائہ علیہما السلام مثل ذالک بل ہر وعین

سيد الحفاظ فيما كتب الي من حمد ان انبانا الرئيس ابو الفتح كتابه حدثنا
 عبد الله بن اسحاق البغوي نبانا الحسن بن عقيل الغنوي نبانا محمد بن عبد الله
 الزارع نبانا قيس بن حفص قال حدثني عن ابن الحسين العبدى عن ابي
 سعيد الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم يوم دعا الناس الى عند يرس
 خم امر الناس بما كان تحت الشجرة من الشوك فقم وقال اليوم الخميس
 ثم دعا الناس الى على فاخذ بضبعه فرفعهم الى نظر الناس الى بياض
 ابطينه صلى الله عليه وسلم ثم لم يفارقا حتى نزلت هذه الآية - اليوم
 اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديننا فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الله اكبر على اكمال الدين واتمام
 النعمة ورضاه الرب برسالتى والولاية لعلي ثم قال اللهم وال من والى
 وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله فقال حسان بن ثابت
 يا رسول الله اتاذن لي ان اقول ابيانا قال قل بركة الله فقال حسان بن
 ثابت يا مشيخة قریش اسمعوا شهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ثم انشاء يقول **هـ** يناديهم يوم الغدير نبيهم به بخم واسمع بالنبى
 مناديا به بانى مولاكم نعم ووليكم به وقالوا او لم يبد وهناك التعاميا
 الهلك مولا نا وانت وليتنا به ولا تجدن في الخلق للامر عاصيا به فقال
 له قم يا علي فائتني به رضيتك من بعدى اماما وها ديا به
 اور جلال الدين بن عبد الرحمن بن ابى بكر سيوطي في اشعار حسان كورسالة
 الازد هار فيما عقده الشعراء من الاشعار من رواية كيا به - اور اس رساله
 من وه اشعار كه متضمن مضامين احاديث واثار من جمع كي بهن اور او نسه
 استدلال صحت وشهرت او ن احاديث پر كيا به چنانچه او كى اول من كيا به

حذاجرة جمعت فيه الاشعار التي عقد فيها شيء من الاحاديث
 والآثار سميت بالازدهار وله فوائد منها الاستدلال به على
 شهرة الاحاديث في الصدر الاول وصحته وقد وقع ذلك لجماعة
 من المحدثين ومنها ايراد في مجالس الاملاء ومنها الاستهارة في
 فن البديع في انواع العقد والاقتباس والانسجام اوراسي رسال
 بين فرماتے ہیں تذکرۃ الشیخ تاج الدین بن مکتوم لحسان بن ثابت کہ
 ۵ ینادیہم یوم الغد یرئیتہم ۵ یختم فاسمع یا الرسول منادیاً ۵
 وقال من مولاکم وولیکم ۵ فقالوا ولم یبدوا هناك التعامیاً ۵
 الحاکم مولا نا وانت ولینا ۵ ولم تلف منافی الولاية عاصیاً ۵
 فقال له قم یا علی فاشنی ۵ رضیتک من بعدی اماماً وها دیام ۵ فن کنت
 مولا فخذ اولیة ۵ فکونوا له انصار صدق موالیا ۵ هناك دعا اللهم
 وال ولیة ۵ وکن للذی عادی علیاً معادیاً ۵ وایضاً للسید الحیدری
 ۵ یا با یح الدین بدنیاء ۵ یلیس بحد الامر الله ۵ من این البغض امام
 الحدی ۵ واحد قد کان یهواه ۵ من الذی احمد من بینہم ۵ بیہ
 خمر ثم ناداه ۵ اقامه من بین الصحابة ۵ وهم حوالیه وسماہ
 هذا علی بن ابیطالب ۵ مولى لمن قد کنت مولا ۵ فوال من الاله
 یا ذا الجلال ۵ وعاد من قد کان عاداه ۵ وقال بعضهم ۵ اذا نال
 حفظ وصاة محمد ۵ ولا عهدہ یوم الغد یرموکدا ۵ فانی مکی شری
 الضلالة بالحدی ۵ تنصر من بعد التیق او تهوداً ۵
 اس عبارت سراسر بشارت سے نسبت ان اشعار ہدایت اثار کے بقطع و
 جزم و یقین و حتم ساتھ حسان بن ثابت کے ثابت اور شروع عبارت سے اس

رسالہ کی ظاہر ہے کہ فوائد ان اشعار سے استدلال ہے اور پرشہرت حدیث کے
صدر اول میں اور نیز استدلال ہے اور سیوطی کی محاسن سے
کتب اہلسنت والجماعت مال مال ہیں۔ اور ہم اشارہ لکھ چکے ہیں عبد الوہاب
شعرانی نے لوائح الانوار میں تصریح کی ہے کہ سیوطی علماء عالمین و اکابر عارفین
سے ہیں اور واسطے ان کے ہے مکاشفات غریبہ و خوارق و علوم حتمہ و مصنفات
جیدہ کثیرۃ الفوائد اور افادہ شعرانی سے ظاہر ہے کہ شیخ جمال الدین مجبول بود
برخصائل حمیدہ جمیلہ از صفاء باطن و سلامت سریرت و حسن اعتقاد و زاہد و پرہیزگار
و متجہد در علم و عمل بود و تردد نمی کرد بسوی کسی از امرا و ملوک و غیر ایشان و اظہار
میکرد ہر چیزی را کہ انعام میکرد و حق تعالیٰ از علوم و اخلاق و کتمان نمیکرد مگر
چیزے کہ مامور بکتمان آن می شد و عمل میکرد و درین باب بقول حق تعالیٰ و اما یستتر
ربک فحش۔ و از سیوطی نقل کردہ کہ او میگفت کہ اخذ کردم علم حدیث را
از شش صد کہ نظم کردہ ام او شان را در ار جوزه و ایشان چہار طبقہ اند۔ و نیز از
سیوطی نقل کردہ کہ او گفتہ منقطع شدہ بود اما حدیث بدیاری مصریہ بعد حافظ
ابن حجر تا بہست سال پس ابتدا کردم در اما حدیث درستہل سنتہ اثنتین و سبعین
و ثمان مائتہ در جامع ابن طولون۔ و نیز از سیوطی نقل کردہ کہ او گفتہ بتحقیق کہ
عطا فرمودہ مرا حق تعالیٰ تبخیر بہفت علم تفسیر و حدیث و فقہ و نحو و معانی و بیان
و بدیع بر طریقہ عرب و بلغاتہ بر طریقہ متاخرین از عجم و اہل فلسفہ و نیز از سیوطی
آوردہ کہ او گفتہ بتحقیق رسیدم مقام کمال را در جمیع آلات اجتہاد مطلق منتسب
و نیز از سیوطی نقل کردہ کہ او گفتہ کہ من دو لک حدیث یاد دارم و اگر می یافتم
زیادہ را ہر آئینہ حفظ میکردم۔ و نیز از لوائح ظاہر است کہ سیوطی اعلم اہل زمان
بود بفقہ و حدیث و فنون آن و حافظ متقن بود و می شناخت غریب الفاظ حدیث

واستنباط احکام را و نیز در آن مذکور است کہ بیاض گذاشتہ بود ابن حجر برای چند
 احادیث کہ نمی شناخت کہ کدام کس تخریج آن کردہ و بیان نکردہ بود مراتب آن
 احادیث را پس سیوطی تخریج این احادیث نمودہ و بیان مراتب آن از ضعیف
 کردہ و نیز از لواحق الانوار ظاہر است کہ سیوطی بزیارت جناب رسالت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم در عالم بیداری زیادہ از ہفتاد بار مشرف شدہ۔
 کسیکی مجال نہیں کہ علامہ سیوطی کی کتاب کو ضعیف کر سکے یا اونکی شان میں جا بجا
 کہے۔ اور ابن مکتوم کہ جنکے تذکرہ سے شیخ جلال الدین سیوطی نے ان اشعار کو
 نقل کیا ہے اکابر اساطین و مشاہیر متبحرین و ارکان منقذین و اعیان محققین
 سے بہن محمد جلیلہ اونکی کتاب وافی بالوفیات صلاح الدین خلیل بن ایبک
 البغدادی۔ اور طبقات القراء شیخ محمد بن محمد الجزری و حسن المحاضرہ و بغیۃ
 الوعاة سیوطی سے بحال و ضوح ظاہر و باہرین پس جانتا چاہیے کہ یہ اشعار
 دربار بلاغت شعار متانت آثار جلیلۃ القد عزیزۃ المثار عالیہ المنار مشرقۃ
 الانوار کاشف غمام شبہات و مزج ظلام توجیہات و رافع وساوس و ہام
 و منور عیون مومنین و شافی صدور مومنین و مسدوار کان یقین و منتج فوآ
 عظیمہ ہیں۔ کہ اونسے بصراحت تمام بد لالت مطلبقہ بلا دخل تعریض و التزام
 امام و ہادی ہونا جناب علی مرتضیٰ علیہ السلام کا بار شاد حدیث غدیر ظاہر
 و واضح ہے۔ پس حقاً و جزماً و قطعاً و یقیناً ثابت ہوا کہ مراد حدیث غدیر
 سے افادہ امامت جناب امیر علیہ السلام تھا لا غیر۔ برائے خدا نظر انصاف
 سے دیکھئے تو سہی کہ شعر فقال له قم یا علی فاننی بہ رضیتک من
 بعدی اماماً و ہادیاً۔ نص صریح ہے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے یوم غدیر خم میں امامت حضرت علیؑ ولی پر نص فرمایا۔ کس واسطے

کہ معنی اوست کہ یہ ہیں کہ جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ اے علیؑ اوہم کہ میں نے پسند کیا تجھ کو بجایا کہ تو امام و بادی ہے بعد میرے۔ پس حمل مولیٰ بر معنائے غیر امام محض افترا و بہتان ہے کہ تاویل الحدیث بما لا یرضی بہ الرسول و الصحابة العدول ہے اور صحت احتجاج اوستلا کے ان اشعار کے ساتھ بچند وجہ ظاہر ہے اول یہ کہ قابل ان اشعار کے یعنی حسان ثابت خود صحابہ عدول و اجلہ فحول سے ہیں مداح ان کے استیعاب ابن عبد البر اور اسد الغابہ ابن الاثیر و اصحابہ فی تہذیب الصحابة ابن حجر العسقلانی اور کتاب مستدرک علی الصحیحین ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم سے واضح و لایح ہیں۔ چنانچہ استیعاب میں کہا ہے۔

و مر دینا من وجوه کنیوة عن ابی ہریرة ان الرسول صلی اللہ علیہ وسلم قال لحسان اھج یعنی المشرکین و روح القدس معک و انا صلی اللہ علیہ وسلم قال لحسان اللھم ایدہ بروح القدس المناضلة عن المشکین و قال صلی اللہ علیہ وسلم قوله فیہم اشد علیہم من وقع البذل و مر عمر بن الخطاب بحسان ثابت و ہونیشہ الشعر فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال تنشد الشعر و قال هذا الشعر فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لہ حسان ثابت قد كنت انشد فیہم ہونیشہ مناشی یعنی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فمکت عمر۔ دوم یہ کہ حسان نے ان اشعار بلاغت آثار کو باستجازت و اجازت جناب سرور و مختار علیہ وآلہ الاطہار آلف التحمید و السلام ما اختلف اللیل والنہار پڑھا اور آنحضرت نے بحجاب استجازت کلمہ بلیغہ قل علی بركة اللہ فرمایا و ذالک اکبر شہید و اصدق برہان علی الحجیۃ والضواب ہے۔ سوم یہ کہ تقریر جناب رسالتنا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم واسطے ان اشعار کے ہویدا اور آشکارا ہے کہ حسان نے رو بہرہ آنحضرت کے انشائے اور

اور انکار آنحضرت سے اوپر ان اشعار کے واقع ہوا اور تقریر حضرت بشیر و نذیر کی
یا جماع اہل اسلام دلیل قاطع و برہان ساطع اور حقیقت و صواب و موافقت با کتاب
و سنت ہے چہارم یہ کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے صراحتاً استحسن
ان اشعار کا فرمایا اور بعد سماع اشعار ارشاد فرمایا یا احسان لا تترال موید ابہرج
القدس ما نأفحت عنا کملہ فی روایتہ سبط ابن الجوزی اور روایت یوسف
کبخی شافعی میں بعد لفظ ما نأفحت عنا کے بلسانک ہی مذکور ہے اس ارشاد سے صراحتاً
ظاہر ہے کہ یہ اشعار بذروہ قبول سرورائش و جان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
ما اختلف الملوان فائز ہوئے اور بتائید روح القدس زبان گوہر نشان حسان
سے برآمد ہوئے۔ پنجم یہ کہ حسان نے ان اشعار کو مجمع عظیم صحابہ عدول میں انشا
کیا اور سب سے تقریر کی اور اصلاً رد اور انکار اونپر نہ کیا پس باجماع صحابہ کہ اہل
لسان و اقحاح عرب اعیان تھے ثابت ہوا کہ مراد مولیٰ سے حدیث غدیر میں
امام و ہادی ہے پس انکار اس معنی پر انکار ہے جمیع صحابہ پر جو اس مجمع شریف میں
حاضر تھے۔ ششم یہ کہ حضرات شیخین و حضرت عثمانؓ ہی قطعاً و جزاً و حتماً اس مجمع
عظیم میں حاضر تھے اور حضرات شیخین نے تہنیت اس منصب کی جناب علی مرتضیٰ علیہ السلام
دی پس احتمال انکی غیبت کا کوئی عاقل نہ کرے گا۔ ادھون نے بھی کچھ انکار ان اشعار
نہیں کیا۔ پس بلا ارتباب ثابت ہوا کہ ان حضرات کے نزدیک بھی حدیث غدیر
میں مولیٰ بمعنی امام ہے۔

اب اس جگہ پر اشعار قیس بن سعد بن عبادہ کے کہ اکابر صحابہ جلیل الشان اور
اعاظم مقتدیان اعیان سے ہیں برائے مزید توضیح لکھے جاتے ہیں۔ پس علامہ
ابو المظفر یوسف بن قزح نے کہ بتصریح فاضل رشید (درايضاح) آئمہ دین و قدما
معتقدین سے نزدیک اہل سنت کے ہیں تذکرہ خواص الامہ میں فرماتے ہیں

اسمانیست پراز کواکب حقایق و چمنی است پراز شقایق و قائق -

مخائب آیات غرائب نزهة و در غائب غایات کتاب بجد و عقیق
احکام دقایق حکمة و حقایق احکام سقایق بسطة مدینه مشتمل بر هزار بیت معجم
سفینه منطوی بر صد بحر سجور صوامع از کار لوا مع فکر و جوامع آثار قوامع
عزیزه و مدارس تنزیل بخارس غبطة و مغارس تاویل خواهرس منعة
امرائک توحید مدارک نزل و مسالک تنجید ملائک نصره -

کافی پراز جواهر لطائف بحری پراز لآلی معارف شواذی مباحات هوادی
تنبیه و بوادی نکاحات غوادی مرجیه و جواهر انباء و روا هر دصلة و
خواهر انباء قوا هر صولة کیمیا که قلب ناقص را بصورت نوعیه کمال رساند
عین الحيوان که تشنه یادی حجاب را زلال وصال چشاند و یثار و اقرار بصادق
عبودت و سرانجام آثار دخال و دعوت و مثالی مناجاة معانی نباهة و
مغانی مناجاة مبانی قضیه و فوائد اکالهام و رواند نعمة و عوائد
انعام موائد نعمة و در ظروف و حروفش الوف اسرار مندرج و در سواد مدادش
صنوف انوار مندرج آفتاب حقیقت از بروج ارقام و لامع و ظاهرو معانی
ابیات او مانند اہلبیت کامل و ظاہر لطائف اخبار و ظائف منحه
صحائف اخبار خلافت حسبة و فصول عبادات و اصول تحیة و
حصول اشارات اصول عطیة و سر کمال کلام خاتم الاولیاء آنست که نطق
انخص خواص انسان است و ارتقاء و انحطاط نطق انسان بر طبق مرتبه او است
در کمال و نقصان و چون کمال صوری و معنوی آنحضرت مانند آفتاب لامع است
کلام حقائق نظامش مطابق آن واقع است اتہی - او سمین مذکور ہے -

لقد علم الا ناس بان سہمی و من الا سلام یفضل کل سہم و واحد ن

النبي اخي وصهرى عليه الله صلى وابن عترى واتي قائد للناس طرا به الى الاسلام
 من عرب وعجم به وقاتل كل صنديد رئيس به وجبار من الكفار ضخم به وفي القرآن
 الزمهم ولائى به وواجب طاعتى فرضا بعزم به كما هرون من موسى اخوه به
 كذلك انا اخوه وذلك اسمى به لئلا اقامى لهم اماما به واخبرهم به بغدير خم
 فمن منكم يعاد لى بسهمى به واسلامى وسابقتى ورحمى به فويل ثم ويل ثم ويل
 لمن يلقى كاله غدا بطلى به وويل ثم ويل ثم ويل به لجاهد طاعة ومريد هضم
 وويل للذى يشقى سفاحا به يريد عداوتى من غير جرم مير حسين سيدهى به فواج
 من ان اشعاركى شرح بين كهائى به مبايات بقرابت نبى ومفاخرت بر مردم اهلى
 لقد علم الاناس بان سهمى به من الاسلام يفضل كل سهم به واحمدت النبي
 اخي وصهرى به عليه الله صلى وابن عترى به واتي قائد للناس طرا به الى الاسلام
 من عرب وعجم به وقاتل كل صنديد رئيس به وجبار من الكفار ضخم به صهر پدر زن
 والعرب بالضم خلافت العجم والعرب واحد مثل العجم والعجم وصنديد بكسر ميمتر وضخم بزرگ
 ودر بعض نسخ بجائى من الكفار من الاسلام ميفرمايد به رأيت به بحقيقت دانند مردم كه بخش
 من از اسلام افزون مى آيد از هر بخشى واحمد پيغمبر برادر من و پدر زن منست بر و خدا
 در دو فرستاد و پسر برادر پدر من است و بدرستى كه من كشته دهم مردم را همه بگو
 اسلام از عرب وعجم وكشده هر مهتر سردارم و سر كش از كافران بزرگ است از خلق
 جهان پايد من بيشتر است به در علم و عمل مايد من بيشتر است به جاهل كه زنجت
 بد بگيرد و خوشش به و در دیده او خنجر من نيشتر است -

وفي القرآن الزمهم ولائى به وواجب طاعتى فرضا بعزم به كما هرون من
 موسى اخوه به كذلك انا اخوه وذلك اسمى به لئلا اقامى لهم اماما به واخبرهم
 به بغدير خم به فمن منكم يعاد لى بسهمى به واسلامى وسابقتى ورحمى به

امامت پیشوائے و امام پیشوا و غدیر بگیرد و دشت و خم بضم موقع است در میان
 مکہ و مدینہ بحجفہ بتقدیم جمیم مضمومہ کہ بیقات اہل شام است و معادلہ با چیزے
 برابر آمدن و يقال له سابقہ فی ہذا الامر اذا سبق الناس الیہ و در بعض
 نسخ بجائے بعزم بزعم میفرماید در قرآن لازم گردانیدن ایشان را دوست
 سن و واجب کرد فرمان برداری مرا فرض بادل بر کار نہادن چنانچہ مارون از
 موسے برادر او بود بچنین سن برادر او ام و این نام من است برائے آن برپا
 داشت مرا برائے ایشان پیشوا و خبر داد ایشان را بآن در غدیر خم پس کیست
 از شما کہ برابر باشد مرا بخش من و اسلام من و پیشی من و خویشی من
 اے مہر تو بر تمام عالم شدہ فرض و در ذمہ بہتست احسان تو فرض و بی تہر
 تو حق نمی کند هیچ قبول و روزیکہ رسد نامہ اعمال بعرض۔

حکایت امام احمد از برادر بن عازب و زید بن ارقم روایت کند کہ چون حضرت
 مقدس نبوی صلوٰۃ اللہ و سلامہ علیہ در وقت مراجعت از حج بغدیر خم نزد
 فرمود دست علی مرتضیٰ را گرفت و گفت۔ استم تعلمون انی اولے
 بالمونین من اتقہم گفتند آری فرمود استم تعلمون انی اولے کل
 موسن من تقہ گفتند آری گفت اللہم من کنت مولاہ فعلمہ مولاہ
 اللہم وال من والاہ و عاد من عادہ پس عمر او را دید و گفت
 ہینئنا یا ابن ابی طالب اصبحنا و امسیت مولے کل موسن و موسن
 ثعلبی روایت کند کہ پیغمبر این سخن بعد از آن فرمودہ کہ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل
 الیک من ربک و ان لم تفعل فما بلغت رسالتہ نازل شدہ پیشتر از آیہ انما اولکم
 اللہ و رسولہ و الذین آمنوا الذین یقیمون الصلوٰۃ و یؤتون الزکوٰۃ و ھم اکثر
 نازل شدہ بود در شان امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ در وقتیکہ در نماز خاتم خود را بسائل

دادہ بود چنانکہ مفسران بہہ برین اتفاق دارند و حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم مضمون
 آن بامت نرسانیدہ بود چون حضرت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از حجۃ الوداع باز
 بموضع غدیر خم رسید یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک فان لم تفعل
 فما بلغت رسالتہ نازل شدہ بر اہل توفیق پوشیدہ نیست کہ آیہ النبی اولی المومنین
 من انفسہم و امر واجبہ امہاتہم و الوالا کرام بعضہم اولی ببعض فی کتاب اللہ
 لما تم این حدیث است واللہ اعلم فویل ثم ویل ثم ویل + لمن یلقی اکالہ غدا
 بظلمی + وویل ثم ویل ثم ویل + لجا حد طاعتی و مرید ہفتی + وویل للذی
 یشتی سقاھا + میرید عداوتی من غیر جرے + ہفتیم چیزے از حق کسے کم
 کردن و جرم گناہ میفرماید پس وائے پس وائے پس وائے مرا نکس را کہ بیند
 خدا را فردا باستم کردن با من و وائے پس وائے پس وائے مرا نکار کنندہ
 فرمان برداری مرا و خواہند کہ کم کردن حق مرا و وائے مرا نکس را کہ بد بخت شود
 از بخردی خواہد دشمنی مرا بیگناہ سے ہر کس کہ نکشت واقف از حال نبی +
 یک رنگ نہ شد ز جہل با آل نبی + گر فضل علی خود نتوانی داشت + باید کہ
 کنی ہم ز اقوال نبی - حکایت امام علی بن احمد واحدی از ابو ہریرہ روایت
 کند کہ مرتضی علی این ابیات را در حضور امیر المومنین ابو بکر و عثمان و طلحہ
 و زبیر و فضل بن عباس و عمار و عبدالرحمن و ابوذر و مقداد و سلمان و عبد اللہ بن مسعود
 رضی اللہ عنہم فرمود انتہی -

محقق نمیرے کہ یہ اشعار اعجاز آثار امام ابراہیم کے علاوہ اسکے دلالت رکھتے ہیں
 اوپر اسکے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واقعہ غدیر خم میں حضرت امیر المومنین
 امام سائر امام مقرر فرمایا جو وہ دیگر نیز دلالت صحیحہ رکھتے ہیں امامت اور
 خلافت پر انحضرت کی - اولیٰ انکہ آنحضرت نے بقول خود لقل علم الاناس الخ

کی تصریح صریح بہ ثبوت افضلیت ذات قدسی صفات فرمائی کہ سوا سطلے کہ فاضل
ہونا سہم آنجناب کا اسلام سے اوپر ہر سہم کے دلیل قاطع افضلیت ذات شجر
سمات ہے اور دافع ہر ریب و وہم کما لا یخفی علی سن اوتی قسطاً من الادراک
والفہم۔ دوم آنکہ قول آنحضرت وانی قائد للناس طرائخ۔ دلالت واضح
رکھتا ہے اس پر کہ آنحضرت سبب اسلام جمیع مردم عرب و عجم ہوئے۔ و ظاہر
ہے کہ ہر گاہ آنحضرت سبب اسلام جمیع مسلمین عرب و عجم میں افضلیت آنحضرت
کی تمام لوگوں سے کا شمس فی الرابعة النهار تحقق و ثابت ہوگی۔ سوم آنکہ
اختصاص آنحضرت بقتل جمیع صناید و روسا کفار و استیصال جماعت کبار
اسن اشارہ کہ قول آنحضرت و قاتل کل صندیہ الیخ سے ہویدا و آشکار ہے نیز دلیل
قاطع اوپر افضلیت آنحضرت کے ہے۔ کہ سوا سطلے کہ عمدہ اسباب استحکام دین
سبب سے قتل کفار و معاندین ہے۔ چہارم آنکہ قول آنحضرت سہ و فی القرآن
الزمہم ولائی ہ۔ واجب طاعتی فرضاً۔ بعزم دلالت صریح رکھتا ہے
اوپر اس کے کہ حق تعالیٰ نے ولاد اتباع و اتقیاد آنحضرت کو قرآن شریف میں
بالقطع فرض و واجب فرمایا۔ پس ثابت ہوا کہ آنحضرت بنص قرآن شریف
واجب الاطاعت و لازم الاتباع ہیں پس امامت و خلافت آنجناب کی بنص
قرآن شریف ثابت ہوئی کہ سوا سطلے کہ جو کوئی واجب الاطاعت ہے امام ہے
چنانچہ شاہ صاحب فرماتے ہیں۔ و ہر کہ واجب الاطاعت بود امام است
پہنچم آنکہ قول آنحضرت فمن منکم یعاد لنی الیخ صریح ہے کہ کوئی اصحاب
سے مساوی و معادل و مشابہ و مماثل آنحضرت سہم و اسلام و سابقہ
و رحمہ بن تھا۔ و کل ذالک دلیل الافضلیۃ۔ الحمد للہ کہ ہر روایت
واحده می سبب ہی ثابت ہو گیا کہ آج حضرت نے یہہ اشعار بحضرت ابو بکر و عثمان

و دیگر صحابہ فرماتے ہیں کیونکہ یقین ہو کہ آنحضرت نے ساتھ حدیث غدیر کے استدلال و احتجاج اور امامت اپنی کے فرمایا۔

تنبیہ مخفیہ ہے کہ میر حسین میبذی صاحب فوائیح مشہورین علمائے اہلسنت و اکابر فضلاء سے ہیں اور اجلہ ائمہ سنیہ و مشاہیر مقتدایان اہلسنت تعظیم و تجلیل و تکی کرتے ہیں اور انکو بلفظ مولانا یاد کرتے ہیں اور غیاث الدین بن ہمام الدین المدعو بخواند میر نے حبیب السیر میں اونکی مدح میں کہا ہے۔ قاضی کمال الدین میر حسین یزدی درسلک افاضل علماء عراق بل اعظم دانشمندان آفاق انتظام داشت و در مملکت یزد بامر قضا منسوب بودہ علم امت می افراشت از جملہ مولفانش شرح دیوان معجز نشان حضرت مقدس المومنین تعین ہے دانش و مطبوع طبع سلیمہ دانشوران فضیلت پرور و همچنین آجناب بر کافیہ و ہدایہ حکمت و طوابع شمسیہ حواشی دقیقہ در عقد انشاء انتظام دادہ دران مولفات کمال دانش وجود طبع خود را بر منصفہ عرض نہادہ الخ۔ اور محمود بن سلیمان کفوی نے طبقات حنفیہ موسوم بکتاب اعلام الاخیار میں کہ شاہ صاحب نے بھی حوالہ ساتھ اوسکے بستان المحدثین میں کیا ہے اور ذکر اوسکا کشف الطنون میں بھی کیا ہے کہا ہے و فی کتاب الفوائیح شرح دیوان علی مولانا حسین بن معین الدین المیبذی جدا مامنا شافعی محمد بن ادریس بن عباس بن شافعی بن ثابت بن عبید بن عبد بن ہاشم بن عبد المطلب ثابت کہ در روز بدر مسلمان شد الخ۔ اور کتاب کفوی میں مسطور ہے و مرآئیت فی آخر الفاتحہ السادسة فی فوائیح شرح دیوان المنتسب الی علی ابن ابیطالب للولی معین الدین المیبذی نقل عن عروۃ الشیخ علامہ الدولتہ اٹہ قال قطب زمان ما عباد الدین عبد الرحمن یارسبذی بود و پارسین و ہیست از قزوین نزدیک اہل الخ۔ اور کاتب چلبی نے کشف

الطنون عن اسامی الکتب والفنون میں ذکر شروع کافیه میں کہا ہے وشرح الکافیۃ
لموکلانا میر حسین المیزانی ستماء مرضی الرضی اولہ کلہ اللہ علیہ العلیا فی جمیع
الکتابا الخ اور نیز کتاب چلبی نے کشف الطنون عن اسامی الکتب والفنون میں کہا
ہے دیوان علی ابن ابیطالب مرضی اللہ تعالیٰ عنہ وقد شرحہ حسین بن معین الدین
المیزانی الترمذی المتوفی ثلثة سبعین وثمان مائة بالفارسیۃ الخ۔

واضح ہو کہ قبول نکرنا حارث بن نعمان کا مولا بیت جناب امیر علیہ السلام بلکہ کراہت
و تنقص ظاہر کرنا دلیل واضح و برہان قاطع ہے کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے ساتھ اس حدیث شریف کے افادہ خلافت جناب علی مرتضیٰ فرمایا اور اس
روایت کو ثعلبی نے تفسیر سمری بالکشف والبیان میں اور عبد اللہ الیمینی الوصالی نے کتاب
الاکتفای فی فصل الاربعۃ الخلفاء میں اور یوسف بن قز علی سبط ابن الجوزی نے تذکرۃ
خواص الاممہ فی معرفۃ الاممہ اور محمد بن یوسف زرنندی نے کتاب معارج الوصول میں
اور ملک العلماء شہاب الدین بن شمس الدین دوشابادی نے ہدایت السعدیین اور
سید نور الدین علی بن عبد اللہ المعروف بابن الصباغ نے فصول مہمہ فی معرفۃ
الاممہ میں اور شیخ شمس الدین عبد البروف تاج العارفین المناوی نے فیض القدر
شرح جامع الصغیر میں اور شیخ ابن عبد اللہ العیدروس باعلوی نے کتاب عقد
نبوی و سر مصطفوی میں اور نور الدین علی بن ابراہیم بن احمد الحللی نے انسان العیون
فی سیرۃ الامین والامون میں اور احمد بن الفضل بن محمد باکثر نے وسیلۃ المال فی
عد مناقب آلین اور سید مومن بن حسین مومن الشبلخی نے نور الابصار فی مناقب
اہل بیت النبی المختار میں ثعلبی سے اور محبوب عالم نے تفسیر شاہی میں اور محمد
اسماعیل بن صلاح الامیر صفائی نے روضہ ندبہ شرح تحفہ علویہ میں اور احمد بن
عبد القادر الحنفی الشافعی نے ذخیرۃ المال میں ذکر کیا ہے۔ انہیں سے جنکی روایت

آپ فرمایین کہ ہدی جاوے ہم صرف ایک روایت یوسف بن قزح علی سبط ابن جوزی
کی قلمبند کرتے ہیں۔

نزول آیه سال سائل بعد از ابواب واقع در حق حارث منکر ولایت جناب امیر المؤمنین
علیہ السلام پس تذکرہ خواص الائمہ فی سوانح الائمہ میں کہ اوس سے ابن حجر نے تصوات
میں اور سید محمودی نے جواہر العقیدین میں عبارات عبیدہ نقل کی ہیں کہ
اتفق علماء السیران قصہ الغدير بعد رجوع النبی صلی اللہ علیہ وسلم من
حجة الوداع في الثامن عشر من ذي الحجة جمع الصحابة وكانوا مائة وعشرين
الفا وقال من كنت مولاه فعلي مولاه الحديث نص صلی اللہ علیہ وسلم
على ذلك بصرح العبارة دون التلويح والاشارة وذكر ابو اسحق الثعلبي
في تفسيره باسناد ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما قال ذلك طأؤ في
الاقطار وشاع في البلاد والامصار وبلغ ذلك الحارث بن نعان الفهري
فاتاه على ناقه له فانها على باب المسجد ثم عقليها وجاء فدخل المسجد فحشا
بين يدي رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم فقال يا محمد انك امرتنا ان نشهد
ان لا اله الا الله واذك رسول الله فقبلنا منك ذلك ثم لم تترحمنا بهذا
حتى رفعت بضبعي ابن عمك وفضلته على الناس وقلت من كنت مولاه
فعلي مولاه فخذ انك منك او من الله تعالى فقال رسول الله صلی اللہ علیہ
وسلم وقد احسيت عيشة والله الذي لا اله الا هو انه من الله وليس مني
قالوا ثلثا فقام الحارث وهو يقول اللهم انك ما تقول محمد حقاً فارسل
علينا حجارة من السماء واثنتا بعد ايليم قال فوالله ما بلغ ناقه حتى رماه
الله بحجارة من السماء فوقع على هامته فخرج من برة ومات وانزل الله
تعالى - سأل سائل بعد اذ وقع للكافرين ليس له دافع - اور يوسف بن قزح

سبط شیخ جمال الدین ابوالفرح بن الجوزی اجلہ ساطین اعلام و اعیان مشائخ
 عظام و اکابر اہل سنت سے ہیں مدایج او کے عبر ذمہ بی و تتمہ الخ
 وغیرہ میں ملاحظہ ہوں اس روایت سے ظاہر ہے کہ عارث نے جو واقعہ غدیر میں
 حاضر نہ تھا قبول ارشاد سرور مختار و حکم ایزد قہار سے سر پہرا اور اعتراف مولایت
 علی مرتضیٰ سے ہلاکت اپنی کو سہلتر جانا حتیٰ کہ واصل جہنم ہوا۔ بعد ثبوت افضلیت جناب
 امیر المومنین علیہ السلام بقول عارث بر جمیع ناس۔ اس حدیث سے مطلوب ہمارا
 بحمد اللہ حاصل ہے اور شبہات معترضین کے زائل کسوا سطلے کہ اگر یہ تفضیل جناب
 امیر المومنین علیہ السلام جمیع حاضرین و غائبین پر اسوجہ سے ہے کہ آنحضرت نے
 استخلاف جناب علی مرتضیٰ علیہ السلام فرمایا پس مطلوب یہی ہے اور اگر یہ تفضیل بوجہ
 دیگر ہے باز ہم مطلوب ما حاصل کسوا سطلے کہ ہر گاہ افضلیت آنحضرت ثابت ہوئی
 تعین آنحضرت واسطے خلافت و عدم جواز خلافت اغیار باوجود آنحضرت قطعاً و
 حتماً واضح ہوا کسوا سطلے کہ لزوم افضلیت خلیفہ و عدم جواز خلافت مفضول باوجود
 افضل بدلائل قاطع و برہان ساطع و اعتراف و تصریح شاہ ولی اللہ صاحب ثابت
 ازاتہ الخفایں کہا ہے۔ کہ از لوازم خلافت خاصہ آنست کہ خلیفہ افضلیت امت باشد
 و زمان خلافت خود۔ پس انکار و کراہت عارث بن نعان سے ظاہر و واضح ہے
 کہ حدیث غدیر ایسا امر عظیم و فہیم ہے کہ گاہے مثل او سکے واسطے کسی ایک کے ثابت
 نہوا والا ظاہر ہے کہ اگر مراد او صحیح ناصریت و محبت جناب علی مرتضیٰ علیہ السلام
 ہوتی تو اصلاً یہ معنی باین مرتبہ ناگوار نہ گذرتے اور اسطرح اگر مراد حدیث غدیر
 سے اثبات محبوبیت جناب امیر علیہ السلام ہوتا تو اسدرجہ شاق و ناگوار نہوتا کیونکہ
 بارہا نزد اہل سنت ایجاب محبت دیگران و قوع میں آیا۔ ایسا معاملہ کیسی پیش نہوا
 اگر کہیں کہ یہ محبت مثل محبت دوسروں کے نہ تھی بلکہ لازم عصمت و لزوم اطاعت

محبوب ہے مثل محبت جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی پہر ہی مطلب ہمارا حاصل ہوتا ہے۔

استشہاد جناب علی مرتضیٰ علیہ السلام اور حدیث غدیر خم کے دلیل واضح ہے کہ یہ حدیث دلالت اور پر امامت آنجناب کے رکھتی ہے اور اس استشہاد کو بہت آئمہ اعلام و محدثین فحاح اہل سنت نے روایت کیا ہے۔ مثل اسرائیل بن یونس بن اسحاق السبیعی الہمدانی و محمد بن جعفر الہندی و عبد اللہ بن نیر ابو ہشام الخارفي الکوفی و محمد بن عبد اللہ ابو احمد الزبیری الکوفی الحبال و یحییٰ بن آدم بن سلیمان القرشی الاموی و اسود بن عامر شاذان ابو عبد الرحمن الشامی و عبد الرزاق بن ہمام الصنعانی و حسین بن محمد بن ہرام التیمی ابو احمد و عبید اللہ بن عمر القواریری و احمد بن حنبل الشیبانی و عبد اللہ بن احمد بن حنبل و علی بن محمد بن ابی المصیصی و احمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار و محمد بن المثنیٰ الغزوی و حسن بن علی بن عفان العامری و احمد بن عمرو بن ابی عاصم الشیبانی ابو عبد الرحمن شعیب النسائی و ابو الیاس احمد بن علی الموصلی و ابو العباس احمد بن محمد بن سعید بن عبد الرحمن الکوفی المعروف بابن عقده و ابو بکر محمد بن عبد اللہ البزار الشافعی و ابو القاسم سلیمان بن احمد الطبرانی و عمر بن احمد بن عثمان البغدادی المعروف بابن شاہین و احمد بن علی الخطیب بغدادی و ابو الحسن علی بن محمد الجلابی المعروف بابن المغازلی و علی بن حسن بن حسین الخلیعی و احمد بن محمد العاصمی و موفق بن احمد المعروف بابن خوارزم و علی بن محمد بن محمد بن عبد الکریم الجوزی و محمد بن طلحہ القرشی النصبی و یوسف بن قز علی سبط ابن الجوزی و محب الدین احمد بن عبد اللہ الطبرانی و ہریر بن عبد اللہ الوصابی سیمنی و اسماعیل بن عمر المعروف بابن کثیر الدمشقی و ابو حفص عمر بن حسن المراغی و شمس الدین محمد بن محمد الجوزی و نور الدین علی بن عبد اللہ

السمری و جلال الدین عبدالرحمن بن ابی بکر السیوطی و محمود بن محمد بن علی الشیخی
القادر می و نور الدین علی بن ابراهیم بن احمد بن علی الحلجی الشافعی و شیخ احمد
بن الفضل بن محمد باکثیرا ملک و مرزا محمد معتد خان بدخشان و محمد صدر عالم و محمد
بن اسماعیل بن صلاح الامیر و مولوی ولی اللہ لکھنوی روایت ابو بکر شافعی
پس اپنے فوائد میں فرماتے ہیں۔

حد ثنا محمد بن سلیمان بن الحرث ثنا عبید اللہ بن موسیٰ ثنا ابو اسرائیل
الملائی عن الحكم عن ابی سلیمان المودن عن زید بن اسحاق عن علی بن النضر
الناس من سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كنت موكلا
فعله موكلاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فقام ستة عشر رجلا
فشهدوا بذلك وكنت فيهم۔

اور مجد الدین علی بن ظہیر الدین بدخشان نے کتاب جامع السلاسل میں کہا ہے
اگر انجملہ آنست کہ روزے بر حاضران مجلس سوگند دادند کہ ہر کہ از رسول صلی اللہ
علیہ وسلم شنیدہ است کہ گفت من كنت موكلا فعلة موكلاه گواہی دہد و او
از انصار حاضر بودند گواہی دادند یکے دیگر کہ آنرا از رسول صلی اللہ علیہ وسلم
شنیدہ بود اما گواہی نہ داد حضرت امیر کرم اللہ وجہہ فرمود کہ اسے فلان تو پیرا
گواہی نہ دہی با آنکہ تو ہم شنیدہ گفت من پیر شدہ ام و فراموش کردہ امیر
کہ کہ خدا و ندا اگر این شخص دروغ میگوید سپیدی بر بشرہ او ظاہر گردان
گوید و است من آن شخص را دیدم کہ سپیدی در میان دو چشم او پیدا آمد۔

املا جامی نے شواہد النبوت میں اسی روایت کو ذکر کیا ہے۔ ہنر یہ دور و این
نہ تم قلم بند کردین اور روایتین طولانی بہت ہیں اگر آپ اور و نکی روایتین
طلب کریں گے تو ہم ترتیب وار لکھ دین گے۔

اس روایت
و جلال
اصحابہ
عادل سبب
ستمان
ایشان
صدیق
تائید ہوا

اما حسب تصریح علامہ علی بن ابراہیم علیہ السلام کہ اکابر مشائخ واجلہ محققین اہل سنت سے ہیں۔ جناب امیر المومنین حضرت غدیر کو اوپر امامت و خلافت نبوی کے منازعین پر حجت لائے ہیں چنانچہ حلبی نے انسان العیون نے سیرۃ الایمان کو کہا ہے
وعلی تسلیم ان المراد انہ اولی بالامامة فالمراد فی المال کما فی الحال الا لکان
هو الامام مع وجودہ صلی اللہ علیہ وسلم والمال لم یعین له وقت فمیں اس
انہ عقب وفاتہ صلی اللہ علیہ وسلم جازان یکون بعد ان تنقذہ للبیعة
ویصیر خلیفہ ویدل لذلک انہ لم یحتاج بذلک الا بعد ان آلت الیہ الخلافة
مرکباً علی من نازعہ فیہا کما تقدم فسلوہ عن الاحتجاج بذلک الی
ایام خلافتہ قاض علی کل من له ادنی عقل فضلا عن فہم بانه لا ینص فی
ذلک علی امامة عقب وفاتہ۔

اس عبارت سے ظاہر ہے کہ جناب امیر المومنین علیہ السلام نے احتجاج ساتھ
حدیث غدیر کے اوپر اور لوگوں کے جنہوں نے نزاع اور جناب کے
ساتھ خلافت میں کیا تھا کیا ہے اور رد اوپر اس حدیث شریفہ کے ساتھ
فرمایا۔ اور ظاہر ہے کہ احتجاج ورد منازعین آنحضرت پر خلافت میں ممکن نہیں ہے
مگر اس وقت کہ یہ حدیث دلالت کرے خلافت آنحضرت پر والا پر ظاہر ہے
کہ اگر یہ حدیث دلیل خلافت و امامت آنجناب نہ تھی احتجاج واستدلال
اور لوگوں پر جنہوں نے نزاع سے آنجناب کے خلافت میں کیا تھا ممکن نہوتا علوہ
برین مشار الیہ ذلک قول حلبی ویدل لذلک میں حاصل مضمون جازان یکون
بعد ان تنقذہ للبیعة ویصیر خلیفہ ہے اور صحیح یوں اس قول میں صحیح و اولویت
بالامامت و مال پس معنای قول حلبی یہ ہے کہ دلالت کرتا ہے اس پر کہ مراد اولویت
بالامامت و مال بعد انعقاد بیعت برائے آنحضرت و خلیفہ ہونے آنجناب کے ہے

جواب اس شخص سے
کہ حدیث غدیر صحیح
اول خلافت نبوی حضرت
علی رضی اللہ عنہ
نے لائے۔

کیونکہ آنجناب نے احتجاج کیا ساتھ حدیث غدیر کے مگر آنکہ آئل ہوئی خلافت طرف
 آنجناب کے پس بحال وضوح ثابت ہوا کہ جناب امیر المومنین علیہ السلام حدیث
 غدیر کو دلیل اولیت خود بامامت جانتے تھے اور لفظ مولیٰ نزد آنجناب محمول براہ
 بالامامت تھا۔ و ہذا المطلوب۔ اما زعم حلبی کہ مراد اولیت بامامت سے وقت انعقاد
 بیعت آنحضرت ہے پس یہ فروع ہے اسوجہ سے کہ قید انعقاد بیعت یا قید مابعد
 حضرت عثمان حدیث غدیر میں مذکور نہیں ہے بلکہ مطلق ہے پس در صورت حمل مولیٰ
 براہی بالامامت معنائے حدیث غدیر یہ ہوں گے کہ جو کوئی کہین مولا اوسکا ہوں
 پس علی اولی اوسکا ہے بامامت۔ اور جبکہ تہنیت دینا حضرات شیخین کا ثابت
 ہے پس حسب فہم حضرات شیخین کہ اعتراف بمولائیت آنجناب برائے ہر مومن
 کیا ہے حضرت علی علیہ السلام اولی بالامامت ہیں۔ اور نیز بلاشبہ یہ حدیث
 در صورت حمل مولیٰ براہی بالامامت اوپر مطلق خلافت جناب علی مرتضیٰ
 کے دلالت کر لگی۔ چونکہ فقدان نص اوپر حضرات شیخین و حضرت عثمان کے باعتراف
 اہل سنت والجماعت ثابت جیسا کہ شاہ صاحب ہی معترف ہیں لہذا مطلق نص
 خلافت جناب علی مرتضیٰ مثبت خلافت بیفاصلہ آنجناب ہوگا۔ اما دعویٰ حلبی
 کہ جناب علی مرتضیٰ نے سکوت کیا احتجاج سے ساتھ حدیث غدیر کے اوپر
 امامت اپنی کے تا ایام خلافت اپنی کے یعنی تا زمان انقضائے ایام حضرات
 علیہ السلام پس قابل قبول نہیں ہے کیونکہ نزدیک ہمارے سکوت آنجناب ازین
 استدلال مسلم نہیں ہے۔

تبع تصدیق
 خیر العباد
 یہ امام النص

اور محب الدین احمد بن عبد اللہ الطبری نے ریاض النصرة میں نقل عن ابن السمان
 ذکر کیا ہے عن سالیہ قبل لعمر انک تصنع بعلي شيئا ما يصنع باحد من اصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انه مولائي اور ابن حجر نے صواعق من

کہا ہے وَاخْرَجَ اَيْضًا الدَّارِقُطَنِي اَنَّهُ قِيلَ لِعَمْرٍاءُ تَصْنَعُ لَعْلَةً شَيْئًا مَا تَفْعَلُهُ بَقِيَّةُ
الصَّحَابَةِ فَقَالَ اِنَّهُ مَوْلَانِي اور شمس الدین محمد المدعو بعبد الروف مقادسی و فیض
القدير بن اور شیخ احمد بن الفضل نے وسیلہ المال بن اور محمد صدر عالم نے معارج
العلی نے فضائل المرتضیٰ بن اور عبد القادر الجیلانی الحفظی نے ذخیرۃ المال نے شرح عقد
جواہر اللالین اور موفق بن احمد المعروف بانطب نواری نے کتاب مناقب
مین اس روایت کو ذکر کیا ہے۔ اس روایت سے صاف ظاہر ہے کہ حضرت
عمر مولی ہونا حضرت امیر علیہ السلام کا سبب مزید تجلیل و تعظیم و ترجیح و تقدم
آنجناب پر دیگر صحابہ جانتے تھے پس جب مولائیت آنحضرت کی سبب ترجیح و تقدم
جميع صحابہ نبوی پر ہوئی تو لامحالہ سبب تقدم و ترجیح آنحضرت حضرت عمر پر ہی ہوئی
بالبداهتہ۔ اور صواعق محرقہ میں بتصریح ابن حجر حضرات شیخین مولے سے مراد
اولی بالاتباع والقرب سمجھے تھے اور مقام استدلال پر حدیث کو ہی ذکر کیا ہے
پس بتصریح ابن حجر ثابت ہوا کہ نزدیک حضرت عمر ابن الخطاب کے آنحضرت
اولی بالاتباع تھے اور اولی بالاتباع ہونا عین امامت ہے۔ دلیل آنکہ تصدیق
حضرت بشیر و نذیر صلی اللہ علیہ وآلہ ما ضاء البدر المنیر و نفیج المسک و العبیر حدیث
غدير کو فقرہ بلیغہ الست اولی بالمؤمنین من انفسہم دلیل مستند و برہان
مفسر کا اصح المنیر ہے کہ مراد مولی سے اولی بالتصرف ہے کما لا یخفی علی السائق
البصیر و النصف الخبیر۔ پس یہ دلیل موقوف ہے اوپر اثبات چند امر کے
اول یہ کہ فقرہ الست اولی بالمؤمنین من انفسہم ثابت ہو دوم یہ
کہ یہ فقرہ دلالت اوپر ثبوت اولویت بتصرف پر ہے جناب رسالت جلیل اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے رکھے سوم یہ کہ تصدیق حدیث باین فقرہ دلیل ہے اسپر
کہ مراد مولی سے وہی معنی ہے کہ مراد ہے لفظ اولے سے اس فقرہ میں۔ جب

جب یہ تینوں امر ثابت ہو جاوین گے تو کسی کو مجال انکار باقی نہ رہیگی اور جو
 کوئی بدیہیات سے انکار کرے تو اسکا علاج نہیں۔ اما ثبوت اس فقرہ کا پس اکابر
 مہرہ و اناخم مشاہیر و اجلہ محدثین و اعظم نحاریہ اہل سنت نے روایت کی ہے مثل
 معمر بن راشد ابو عروۃ الازدی و عبد اللہ بن نمیر البخاری و الکوفی و ابو نعیم فضل
 بن دکن شیخ البخاری و عفان بن مسلم و علی بن حکیم الازدی و عبد اللہ بن محمد
 بن ابی شیبہ و عبید اللہ بن عمر القواریری و قتیبة بن سعید الثقفی البلیخی النعلابی
 و احمد بن حنبل الشیبانی المزوری و ابو عبد اللہ محمد بن یزید بن ماجہ القرطبی
 و عبد اللہ بن احمد بن حنبل الشیبانی و احمد بن عمرو بن عبد الخالق البزار و ابو عبد
 الرحمن احمد بن شعیب النسائی و ابو العباس حسن بن سفیان بن عامر و ابو لیلی
 احمد بن علی الموصلی و محمد بن جریر الطبری الشافعی و محمد بن علی بن الحسن المعروف
 بالحکیم الترمذی و ابو ذکر یاحیہ بن عبد اللہ الغبری و علی بن احمد السنجری و ابو
 حاتم محمد بن حبان البستی و ابو القاسم سلیمان بن احمد الطبرانی و ابو الحسن علی بن
 عمر الدارقطنی و احمد بن محمد الثعلبی و اسمعیل بن علی بن حسین بن زنجویہ الرازی
 المعروف بابن السمان و ابو سعید مسعود بن ناصر السجستانی و علی بن حسن بن حسین
 الخلیجی و احمد بن محمد العاصمی و عبد الکریم بن محمد المروزی السعستانی و موفق بن احمد
 المعروف باخطب خوارزم و عمر بن محمد بن خضر الارطبی المعروف بالملأ و ابو الوثی
 المدینی محمد بن ابی بکر عمر بن ابی عیسیٰ احمد بن عمر الاصفہانی و ابو الفتوح اسعد بن
 محمود بن خلف العجلی الاصفہانی الشافعی و محب الدین احمد بن عبد اللہ الطبری
 و ابراہیم بن عبد اللہ الموصالی و ابراہیم بن محمد بن المؤید بن عبد اللہ بن علی بن
 حمویہ و جمال الدین بن یوسف الزرنندی و اسمعیل بن عمر الشہیر با بن کثیر و علی بن محمد
 شہاب الدین الہمدانی و احمد بن علی بن عبد القادر المقریزی و نور الدین علی بن محمد المعروف

یابن الصبار و حسین بن معین الدین المیزبانی و عبد اللہ بن عبد الرحمن المشہور
 باجلیل الدین المحدث و عطاء اللہ بن فضل اللہ شیرازی المعروف بجمال الدین
 المحدث و محمود بن محمد بن علی الشیخانی و نور الدین علی الحلبي و حسام الدین بن محمد
 یازید و میرزا محمد بن معتمد خان بدخشان و محمد صدر عالم و احمد بن عبد القادر و
 مولوی مبین کے ثبوت اس فقرہ شریفہ کا اس مرتبہ کو پہونچا کہ شاہ عبد العزیز
 صاحب ہی انکار نہ کر سکے بلکہ حتما و جزا اثبات او سکا کیا چنانچہ فرمایا ہے۔
 واین لفظ پیغمبر کہ الست اولی بالمومنین من انفسهم ماخوذ از آیت قرآنیت از
 ہمین راہ اور از مسلمات اہل اسلام قرار دادہ بروے تفریع حکم آئندہ فرمود
 اور نیز فرمایا ہے مدظرفہ آنست کہ بعضے از علماء ایشان در اثبات آنکہ مراد از
 مولی اولی بتصرف است متسک کردہ اند بلفظیکہ در صدر حدیث واقع است
 و یہو قولہ الست اولی بالمومنین من انفسهم۔ اما دلالت اس فقرہ
 شریفہ کی اوپر اولویت بتصرف کے پس ظاہر ہے کہ یہ فقرہ شریفہ مقتبس ہے
 کلام الہی اعنی النبی اولی بالمومنین من انفسهم سے چنانچہ خود شاہ صاحب
 نے فرمایا ہے۔ واین لفظ پیغمبر کہ الست اولی بالمومنین من انفسهم
 ماخوذ از آیت قرآنیت و نیز شاہ صاحب نے فرمایا ہے واین نصیحت را مصدقہ
 ساخت بکلمہ کہ منصوص است در قرآن الست اولی بالمومنین من انفسهم
 اور نیز ظاہر ہے کہ مراد آیہ قرآنی سے اولویت جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم
 و سلم کی بتصرف ہے لیکن توقع شاہ صاحب سے یہ نہ تھی جیسا کہ ارشاد فرمایا
 کہ در قرآن این لفظ جلے و ارقہ شدہ کہ بعض اولی بالتصرف در اینجا اصلا مناسبیت ندارد
 حالانکہ حسب اقادات اکابر ائمہ مفسرین صحت اس معنی کے ظاہر ہے۔ علامہ
 ابو الحسن علی بن احمد الواحدی نے کہ اکابر ائمہ اقاخم و مشاہیر اجلہ اعظم و جید

عصر و فرید دہر ہونے میں تفسیر و سیط میں جو کہ حسب اقادہ یا فنی متصف بہت ہوئی اور اجماع اسکے حسن اور اشتغال اور سکی تدریس پر واقع ہے کہا ہے۔
 قوله النبی اولی بالمومنین من انفسہم۔ امی اذا حکم علیہم بشئی نقذ حکمہ
 و وجب طاعتہ علیہم قال ابن عباس اذا دعاهم اللہ الی شئی و دعوتہم
 انفسہم الی شئی کانت طاعة النبی اولی بہم من طاعة انفسہم یہ عبارت
 دلیل واضح رکھتی ہے کہ مراد آیہ شریفہ سے یہ ہے کہ نبی اولی ہیں نفاذ حکم میں
 و وجوب طاعت میں کہ خود واحدی نے اس آیہ کی تفسیر میں تصریح کی بآئندہ گام
 حکم کرین آنحضرت اوپر مومنین کے ساتھ کسی چیز کے نافذ ہوتا ہے حکم آنحضرت کا
 اور واجب ہوتی ہے اطاعت آنجناب کی اونپر۔ اور ابن عباس سے روایت
 کی کہ جسوقت دعوت کرے اونکو نبی طرف کسی چیز کے اور دعوت کرے نفس
 اونکا طرف کسی چیز کے ہوگی طاعت نبی اولی ساتھ اونکی طاعت نفسوں
 اونکی سے۔ اور حسین بن سعید و بن محمد القراء البغوی نے کہ باعتراف خود
 شاہ صاحب رسالہ اصول حدیث میں شرح و توجیہ احادیث میں محل اعتماد
 ہے اور تصانیف اونکی سے بہرہ اوٹھانا چاہیے اور اونکو پھینا چاہیے
 و جملہ علماء شافعیہ سے خیلے معتد علیہ اور سخن اونکاستین و مضبوط واقع ہے
 اور کتاب اونکی شرح الستہ در فقہ حدیث و توجیہ مشکلات کافی و شافی اور
 دیگر فضائل و کتابتان المحدثین میں بیان فرمائے ہیں۔ تفسیر معالم التنزیل میں کہا
 النبی اولی بالمومنین من انفسہم۔ ای من بعضہم ببعض فی نقوذ حکم
 علیہم و وجوب طاعتہ علیہم و قال ابن عباس و عطا یعنی اذا دعاهم
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و دعوتہم انفسہم الی شئی کانت طاعة النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم اولی بہم من طاعة انفسہم و قال ابن زید النبی

اولی بالمومنین من انفسهم۔ فیما قضی فیہم کما انت اولی بعبدک فیما
قضیت علیہ وقیل ہو اولی بہم فی الحسل علی الجہاد و بدن النفس و نہ
وقیل کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم ینخرج علی الجہاد فیقول قوم نذهب
ونستاذن من ابائنا و امہاتنا فنزلت الا یہ اخبرنا عبد الواحد الملیحی
احمد بن عبد اللہ النعمانی نا محمد بن یوسف نا محمد بن اسماعیل نا عبد اللہ
بن محمد نا ابو عامر نا ملیح عن ہلال بن علی عن عبد الرحمن بن ابی عمرہ
عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من مومن الا انا اولی
بہ فی الدنیا و الآخرۃ اقرء ان شئت النبی اولی بالمومنین من انفسہم قائما
مومن مات وترك ما کافلیرثہ عصبۃ من کانا و من ترک دنیا و ضیاعا
فلیاتلنی فاناموکلاہ۔

اس عبارت سے ظاہر ہے کہ آنجناب نفوذ حکم و وجوب طاعت میں اولی ہیں
ساتھ مومنین کے اونکے نفوس سے اور ابن عباس و عطائے تصریح کی ہے کہ گاہ
جناب رسالتآب دعوت فرمایاں اونکو اور دعوت کرین اونکو اونکے نفس ساتھ
کسی چیز کے پس طاعت جناب رسالتآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اولی ہے
طاعت سے اپنے نفسوں کے۔ اور ابن زید نے کہا کہ آنجناب اولے ہیں مومنین
سے اونکے نفسوں سے اوس چیز میں کہ آنجناب حکم کرین ساتھ اوسکے جیسا کہ تو
اولے ہے ساتھ بندہ اپنے کے اپنے حکم میں اور نزول اس یہ کاحق میں اون
لوگوں کے کہ جہاد میں اپنے آبا و امہات سے اذن مانگتے تھے۔ نیز صریح ہے
کہ مراد اولے سے اولے بتصرف ہے و اعجابہ کہ ایسی تفسیر صحیح کو شاہ صاحب نے
ملاحظہ نہ فرمایا ورنہ ابطال اس تفسیر کا نہ کرتے۔ اور یہ تفسیر معالم التنزیل نہایت
مشہور و معروف و مستداول بین النواص و العوام ہے اور خود شاہ صاحب نے

اوسکے مصنف کی مدائح عظیمہ لکھے ہیں۔

اور قاضی ناصر الدین عبداللہ بن عمر بن محمد بن علی البیضاوی نے کہ یا فعی نے مرآة النبی
 میں نگواں کیا اور علم علما و اعلام کہا ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ وہ صاحب تصانیف مفیدہ
 محققہ و مباحث حمیدہ و مدققہ ہیں و حسب افادہ عبری در منہاج الاصول حمید حق
 و بحر محقق و جامع بین المعقول و المنقول و بین قواعد فروع و اصول و قضی القضاة
 و الاحکام و اسوة افاضل الانام ہیں تفسیر انوار التنبیل میں کہا ہے النبی اولی
 بالمومنین من انفسہم فی الامور کلہا فانہ لا یمرہم ولا یرضہ منہم
 الا بما فیہ صلاحہم بخلاف النفس فلذلک الخلق فیحب علیہم ان یکن
 احب الیہم من انفسہم و امرہ ان ینفذ فیہم امرہا و شفقتہم علیہم من شفقتہم علیہا
 و روحانیہ صلح امراد غزوہ تبوک فامر الناس بالخروج فقال ناس من سادات
 ابائنا و امہاتنا فنزلت انتہی۔ اس عبارت سے ساطع و لامع ہے کہ مراد آیہ النبی
 اولی بالمومنین من انفسہم سے یہ ہے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم
 اولے ہیں ساتھ مومنین کے اونکے نفسوں سے جمیع امور میں لقضہا و قضیہا
 و نفیہا و قطیہا کسوا سئلے کہ آنحضرت حکم نہیں کرتے ہیں مومنین کو اور رضی
 نہیں ہوتے ہیں اونسے مگر ساتھ اوسکے کہ جمیع صلاح اونکی ہے بخلاف نفس اور
 چونکہ مراد اولویت جمیع امور میں ہے اسلئے مقتعالے سے مطلقاً اولویت کو ذکر فرمایا
 اور مقید بامرے از امور نفرا یا و اطلاق دلیل عموم و شمول ہے اور ہر گاہ اولویت
 آنحضرت کی جمیع امور میں ثابت ہوئی پس واجب ہے کہ آنحضرت دوست تر ہو
 بسوئے مومنین اونکے نفسوں سے اور امر آنحضرت کا نافذ تر ہوئے اوغین امر نفوس
 اونکے سے اور شفقت مومنین کی آنحضرت پر اتم ہووے شفقت اونکی سے او نفوس
 اپنی کے اور نزول اس آیت کریمہ کا حقیقہ اون لوگوں کے کہ حکم فرمایا تھا جناب رسالت

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے او کو بجا و غزوہ تبوک اور او ہون سے کہا کہ ہم طلب اذن کرتے ہیں آباد و امہات سے نیز دلیل واضح ہے کہ مراد اس آیہ سے اثبات اولویت حضرت در تصرف و لزوم اتباع و انقیاد ہے فللہ الحمد والمنة کہ بیان ستانت عنوان علامہ بیضاوی سے یہی مراد ہماری واضح ہوئی۔ اب کیونکہ یقین کریں کہ در قرآن این لفظ جلے واقع شدہ کہ معنی اولی بتصرف در اینجا اصلا مناسبت ندارد۔ بحال تعجب ہے کہ شاہ صاحب نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہی اولی بالتصرف کہتے ہوئے دیتے ہیں۔ اور اولے کے معنی اس آیہ شریفہ میں بناتے ہیں۔ اسمین کوئی نگوئی بات ضرور در نہ ابطال تفاسیر صحیحہ چہ معنی دارد۔ شاہ ولی اللہ صاحب ازالۃ الخفایں فرماتے ہیں۔ اند کے خاطر را باستقرار اشخاصی کہ مقتدائی مسلمین اند و سلسلہ اہتدائی ایشان بآن اشخاص میرسد و طوائف مسلمین بذکر خیر ایشان رطب اللسان اند و در دفاتر تاریخ احوال ایشان ثبت می نمایند مشغول باید ساخت تا ظاہر شود کہ ایشان از چہ جنس بیرون نیستند یا دشایان عادل کہ در اعلا کلمتہ اللہ بجا و اعداء اللہ و واخذ جزیرہ و خراج ید طولی پیدا کردہ اند و فتح بلدان و ترویج ایمان بر دست ایشان واقع شدہ تا مسلمانان از سایہ ایشان در کہف امان آسودہ اند و اقامت حدود و احیای علوم دین از ایشان ظاہر شدہ و محققین فقہا کہ حل مضلات فتویٰ احکام نمودہ اند و علمے از ایشان مستفید گشتہ تقلید ایشان پیش گرفتہ اند مانند فقہائے اربعہ و ثقات محدثین کہ حفظ حدیث خیر البشر صلی اللہ علیہ وسلم نمودہ اند و صحیح را از سقیم ممتاز ساختہ اند مثل بخاری و مسلم و امثالہما و کبار مفسرین کہ تفسیر قرآن عظیم و شرح غریب و بیان توجیہ و ذکر اسباب نزول نمودہ اند و درین باب گوئے مسابقت از اقراں خود در بودہ اند مانند واحدی و بغوی و بیضاوی و غیر ہم آہی پس حسب تصریح شاہ ولی اللہ صاحب معلوم ہوا کہ واحدی و بغوی و بیضاوی

کبار مفسرین ہیں کہ تفسیر قرآن عظیم و شرح غریب و بیان توحید و ذکر اسباب نزول
 کیا ہے اور گوئی سبقت اقران سلیکے ہیں اور مقتداۃ مسلمانین ہیں و سلسلہ استیلا
 ایشان باو شان پہنچتا ہے و طوائف مسلمین انکے ذکر خیر میں رطب اللسان ہیں
 اور وقار تاریخ میں اونکا ثبت کرتے ہیں۔ شاہ ولی اللہ صاحب نے اکتفا اور پیرائے
 تینوں کے کیا اور کسی اور کا نام زبان پر نہ لائے۔ ایسی تفسیر صحیح کو بلا شاہد و بینہ
 و برہان محض طلاقت لسانی سے باطل کرتے ہیں اور تنک حرمت ایسے کبار مفسرین
 سے کہ والد ماجد انکے یہ سب اغراق اور بکی روح میں رکھتے ہیں و قیقہ نہیں چھوڑتے
 ہیں۔ ان ہذا شئے عجیب۔ ملاحظہ تفسیر کشف علامہ مخشری و تفسیر کبیر رازی
 و مدارک التنزیل احمد نسفی و دیگر تفاسیر معتبرہ سے بھی یہی مطلب نکلتا ہے جو ثبات
 ہوا علامہ جبار اللہ ابوالقاسم محمود بن عمر مخشری نے کشفات میں کہ سیوطی نے
 نوادہ الابکار علی ما فی کشف الطنون میں بیح کتاب و صنف کی بعد ذکر قدما نے
 مفسرین ساتھ ان کلمات بلیغہ کے کی ہے ثم جاءت فرقة اصحاب النظر في علوم
 البلاغة التي يهايدرون وجه الامحاز و صاحب الكشاف هو سلطان هذه
 الطريقة فلهذا طار كتابه في اقصى المشرق والمغرب و لما علم مصنفه انه بهذا
 الوصف قد تحل قال لقد ثابت بعمته ربه وشكر ان التاثير في الدنيا بلا عدد
 وليس فيها العجز مثل كشاف . ان كنت تبغى الهدى فالزم قرأته . و فاجل
 كالداء والكشاف كالشفا . فقد نبه في خطبته مشيرا الى ما يجب في
 هذه الباب من الاوصاف ولقد صدق و بتر و رسخ نظامه في القلوب
 و قرأتهم كبراهم النبي اولى بالمؤمنين في كل شئ من امور الدنيا والدين
 من انفسهم و لهذا اطلق ولم يقيد فيجب عليهم ان يكون احب اليهم
 من انفسهم و حكمه انفذ عليهم من حكمها و حقه انشر لديهم من حقوقها

وشفقتهم عليه اقدم من شفقتهم عليها وان يبذلوا هادونه ويجعلوا
فداءه اذا عضل خطب ووقاءة اذا التفت حرب وان لا يتبعوا ما تدعوهم
اليه نفوسهم ولا ما تصرفهم عنه ويتبعوا كلما دعاهم اليه رسول الله صلى
الله عليه وسلم وصرفهم عنه الخ
اور عبد الله بن احمد شفي في مدارك التنزيل بين كتابه النبي اولى بالمؤمنين من
انفسهم اى احق بهم في كل شئ من امور الدين والدنيا وحكمه انفذ عليهم
من حكمها فعليهم ان يبذلوا انفسه دونه ويجعلوا فداءه او هو اولى بهم
اى ارف بهم واعطف عليهم وانفع لهم.

اور محمد بن احمد خطيب شريفي اپنی تفسیر سمي بسراج منير من كتبه من ولما نهى تعالى
عن النبي وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد تبني يزيد بن الحارثه مولا
لما اختار على ابيه وعنه كما مر علل تعالى النهي فيه بالخصوص بقوله تعالى
والاعلم ان اكمل اعظم من ذلك النبي اى الذى ينبئه الله تعالى بدهائه
الاخوال في بدائع الاقوال ويرفعه دائما في مراقى الكمال ولا يريد ان يشغله
بولد وكامل اولى بالمؤمنين اى الراشدين في الايمان فغيرهم اولى في
كل شئ من امور الدين والدنيا لما حازره من الحضرة الربانية من انفسهم
فضلا عن آبائهم في نفوذ حكمه فيهم وجوب طاعته عليهم روى
رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من مومن الا وانا اولى
الناس في الدنيا والاخرة اقل وان شئتم النبي اولى بالمؤمنين من انفسهم
فاي مومن ترك ما لا فليتره عصبية من كانوا فان ترك دنيا اوضياعا
فليتركها فانا مولا - وعن جابر بن عبد الله صلى الله عليه وسلم كان يقول انا اولى
بكل مومن من نفسه فايمارجل مات وترك دنيا فالى ومن ترك ما لا فهو

لو رثته۔ وعن ابی ہریرۃ قال کان المؤمن اذا توفی فی عهد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم یسأل هل علیہ دین فان قالوا نعم قال هل ترک وفاء لربہ
فان قالوا نعم صلی اللہ علیہ وان قالوا لا قال صلوا علی صاحبکم وانما لم یصل
علیہ صلی اللہ علیہ وسلم اولا فیما اذا لم یترك وفاء کانت شفاعتہ صلی اللہ
علیہ وسلم لا ترد وقد ورد ان نفس المؤمن تجبوسۃ عن مقامہا الکریم
ما لم یوف دینہ وهو محمول علی من قصر فی وفائہ فی حال حیاتہ اما من لم
یقصر یفقرہ مثلا فلا کما اوضحت ذلک فی شرح المنہاج فی باب الرهن وانما
کان صلی اللہ علیہ وسلم اولى بهم من انفسہم لانه لا یدعوہم الا الی العقل
والحکمة ولا یامرہم الا بما ینجیہم وانفسہم ربنا تدعوہم الی الحق فی الفتنة
فتامرہم بما یرد بہم فتصرف الاکباء بل اعظم یجد السبب الربانی فای
حاجة الی السبب الجسمانی۔

اس عبارت سے ظاہر ہے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اولى بین
مومنین یعنی راسخین فی الایمان سے چہ جا غیر ایشان ہر شی بین امور دین و دنیا
سے بسبب اسکے کہ آنحضرت نے حیا زت از حضرت ربانیتہ فرمائی و آنجناب اولى
بین نفسہائے مومنین سے چہ جا آبائے ایشان نفوذ حکم میں و وجوب طاعت
آنجناب اوپر اونکے۔ اور نیز اس عبارت سے ظاہر ہے کہ حدیث ابو ہریرہ ^{رضی اللہ عنہ} ثبت
اولویت آنحضرت بتصرف ہے والا اسکا ذکر اس جگہ کوئی وجہ نہیں رکھتا اور
نیز اس سے توجیہ وجیہ اولویت آنحضرت بمومنین از نفسہائے شان کہ وہ بھی
ثبت اولویت آنحضرت بتصرف ہے بحال وضوح و ظہور لایح و ظاہر ہے حیث
قال وانما کان صلی اللہ علیہ وسلم اولى بهم من انفسہم لانه لا یدعوہم
الا الی العقل والحکمة الخ۔ اور نیز اس عبارت سے ظاہر ہے کہ در صورت تعلق

بقصہ تہنی ہی عمل اوسکا منافات اوپر اولویت تصرف کے نہیں رکھتا بلکہ اس صورت میں جواب و سوال مقدر ہے اور منافات اس کے ساتھ اس قصہ کی یہی نظر ہے۔

اور ولی الدین ابو زرعه احمد بن عبد الرحیم بن الحسین العراقی نے اپنے والد کی شرح احکام میں شرح حدیث اول میں کتاب الفرائض سے کہ یہ ہے۔

عن ہمام عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا اولی الناس بالمومنین فی کتاب اللہ عز وجل فایکم ما ترک دنیا اوضیعة فادعوا فاناولیہ وایکم ما ترک ما لا فلیورث عصبة من کان کہا ہے فیہ فواؤد الا ولی اخرجه المسلم من ہذا الوجه عن محمد بن مرفع عن عبد الرزاق واخرجه الاثنا عشر فلا آبا داود من طریق الزہری عن ابی سلمہ عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یؤتی بالرجل المتوفی علیہ الدین فیسال هل ترک لدينه فضا فان حدث انہ ترک لدينه و فاء والا قال للمسلمین صلوا علی صاحبکم فلما فتح اللہ علیہ الفتوح قال انا اولی بالمومنین من انفسہم فمن توفی من المومنین فترک دینا فاعل قضاءہ ومن کان ترک ما لا فلیورثہ ہذا اللفظ البخاری وقال الباقون قضاید لفضلا وکذا هو عند بعض رواة البخاری واخرجه الشیخان و ابو داؤد من رواية ابی حازم عن ابی ہریرۃ بلفظ من ترک ما لا فلیورثہ ومن کلا قالینا و فی لفظ مسلم ولیتہ و اخرج البخاری والنسائی من رواية ابی صالح عن ابی ہریرۃ بلفظ انا اولی بالمومنین من انفسہم فمن مات و ترک ما لا فبالہ لموالیہ العصبۃ ومن ترک کلا اوضیاعا فانا ولیہ فلاؤد لہ و اخرجه البخاری من رواية عبد الرحمن بن ابی عمرۃ عن ابی ہریرۃ بلفظ

ما من مومن الا وانا اولى الناس به في الدنيا والاخرة اقرأ وان شئتكم النبي
 اولى بالمومنين من انفسهم فايما مومن مات وترك ما لا خير فيه عصبة
 من كانوا ومن ترك دينا او ضياء فلينا تني فانا موكلاه واخرجه مسلم من رواية
 ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة بلفظ والذي نفس محمد بيده ان على
 الارض من مومن الا وانا اولى الناس به فايكم ما ترك دينا او ضياء فانا موكلاه
 وايكم ما ترك ما لا فالى العصبة من كان الثانية قوله انا اولى الناس بالمومنين
 انا قيد ذلك بالناس لان الله تعالى اولى بهم منه وقوله في كتاب الله عز وجل
 اشارة الى قوله تعالى النبي اولى بالمومنين من انفسهم وقد صرح بذلك في
 رواية البخاري من طريق عبد الرحمن بن ابى عمرة كما تقدم فان قلت لذي
 في الآية الكريمة انه اولى بهم من انفسهم ودل الحديث على انه اولى بهم
 من سائر الناس ففيه زيادة قلت اذا كان اولى بهم من انفسهم فهو اولى
 بهم من لقبة الناس من طريق اولى لان الانسان اولى بنفسه من غيره
 فاذا تقدم النبي صلى الله عليه وسلم على النفس فتقدمه في ذلك على الغير من
 طريق اولى وحكي ابن عطية في تفسيره عن بعض العلماء العارفين انه
 قال هو اولى من انفسهم لان انفسهم تدعوهم الى الهلاك وهو يدعوهم
 الى النجاة قال ابن عطية ويؤيد هذا قوله عليه الصلوة والسلام انا اخذ
 بحكمكم عن النار وانتم تحمونها فيها تقحم الفراش الثالثة يترتب على كونه
 عليه الصلوة والسلام اولى بهم من انفسهم انه يحب عليهم ايثار طاعته
 على شهوات انفسهم وان شق ذلك عليهم وان يحبوه اكثر من محبتهم لانفسهم
 ومن هنا قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه
 من ولده ووالده والناس جميعين وفي رواية اخرى من اهله وماله

والناس جميعين وهو في الصحيحين من حديث انس ولما قال له عمر رضي الله عنه كانت احب الى من كل شئ الا نفسه قال له لا والذي نفسي بيدك حتى اكون احب اليك من نفسك فقال له عمر فان امكن والله كانت احب الى من نفسي فقال النبي صلى الله عليه وسلم امكن يا عمر رواه البخاري وفي صحيحه قال الخطابي لم يرد به حب الطبع بل اراد حب الاختيار كان حب الانسان نفسه طبع ولا سبيل الى قلبه قال فنعناه لا تصديق في حتى حتى تقنع في طاعة نفسك وتوثر رضائي على اهوائك وان كان فيه هذا كلك الرابعة استنبط اصحابنا الشافعية من هذه الآية الكريمة ان له عليه الصلوة والسلام ان ياخذ الطعام والشراب من مالهما المحتاج اليهما اذا احتاج عليه الصلوة والسلام اليهما وعلى صاحبهما البذل ويفدي بحجة مشجعة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه لو قصد عليه الصلوة والسلام ظالم لزم من حضرة ان يبذل نفسه دونه وهو استنبط واضح ولم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم عند نزول هذه الآية ماله في ذلك من الحظ وانما ذكر ما هو عليه فقال واياكم ما ترك ديننا وضياعا فادعوني فانا وليه وترك حظه فقال واياكم ما ترك ما لا فليورث عصبة من كان.

اس عبارت سے یہی بوجہ عہدہ صحت استفادہ اولویت جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بتصرف آیہ کریمہ سے ظاہر ہے۔ اور علامہ بدر الدین ابو محمد محمود بن احمد العینی نے عمدۃ القاری میں شرح میں قولہ وانا اولیٰ بعفی الدنیا والاخرۃ کے کہا ہے یعنی احق واولیٰ بالمومنین فی کل شئ من امور الدنیا والاخرۃ من انفسہم وھذا اطلاق ولم یعیین فیجب علیہم امتثال ادامہ واجتناب نواہیہ اس عبارت سے ظاہر ہے کہ مراد قول جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ما من مومن الا وانا اولیٰ بعفی الدنیا والاخرۃ سے کہ اولیٰ صحت

استدلال آیه النبی اولی بالمومنین من انفسهم سے فرمایا یہ ہے کہ اجتناب احق
 و اولے میں ہر شے میں امور دنیا و آخرت سے اونکے نفسوں سے اور چونکہ مراد اولویت
 جمیع امور میں نبی آنحضرت نے اولویت اپنی مطلقاً بیان فرمائی اور تعین او سکا
 نکلیا پس واجب ہے مومنین پر امتثال اوامر و اجتناب نواہی آنحضرت پس اس
 بیان سے علامہ مینی کے کہ اعیان جہانہ محققین سنیہ سے میں مثل بیان دیگر اکابر
 ائمہ سنیہ کے ثابت ہوا کہ آیه النبی اولی بالمومنین من انفسهم حسب ارشاد جناب
 رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم دلالت او پر اولویت آنحضرت کے تمام امور دنیا
 و آخرت میں اور وجوب امتثال اوامر و اجتناب نواہی آنحضرت کے رکھتے ہیں
 ادعائے جناب شاہ صاحب کہ معاذ اللہ اولویت بتصرف اصلاً مناسبت بآیہ ندارد
 رد صحیح بر حضرت بشیر و نذیر و تغییر کلام ایزد قدیر ہے۔ اور شہاب الدین احمد
 بن محمد الخطیب القسطلانی نے ارشاد الساری میں کتاب تفسیر میں کہا ہے۔

النبی اولی بالمومنین فی الامور کلها من انفسهم۔ من بعضهم ببعض فی
 نفوذ حکم و وجوب طاعتہ علیہم وقال ابن عباس و عطاء یحییٰ اذا دعا
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم ودعوتهم نفوسهم الی شئ کان طاعة النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم اولی بهم من طاعة انفسهم۔ انتهى واما کان ذلك لانه
 لا یامرهم ولا یرضی الا بما فیہ صلاحهم و تجاحم بخلاف النفس وقوله
 النبی الی آخره ثابت فی روایة ابی ذر فقط وبه قال حدیثی بالافراد ابرہم
 بن المنذر القرطبی الخزامی قال حدیثنا محمد بن فلیح بضم الفاء وفتح اللام آخره
 عام مہملہ مصغر قال حدیثنا ابی فلیح بن سلیمان الخزامی عن ہلال بن علی
 العامری المدنی وقد ینسب الی جندہ اسامته عن عبد الرحمن بن ابی عمر
 بفتح العین وسکون المیم الا نصاری البخاری بلجیم قیل ولد فی عہدہ صلی اللہ

علیہ وسلم وقال ابن ابی حاتم لیست له صحبة عن ابی ہریرة رضی اللہ عنہ
عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال ما من مؤمن الا وانا اولی الناس به
ای احقہم به فی کل شئ من امور الدنیا والاخرۃ وسقط کابی ذکر لفظ الناس
اقرئ ان شئت قوله عز وجل النبی اولی بالمومنین من انفسہم استنبط من
الآیة انه لو قصدہ علیہ السلام ظالم وجب علی الحاضر من المومنین ان یبذل
نفسہ دونہ الخ۔

اس عبارت سے بچند وجہ صحت تفسیر امامیہ اثنا عشریہ ظاہر ہوتی ہے اول یہ کہ
تفسیر میں آیہ النبی اولی بالمومنین من انفسہم کے کہ عنوان میں مذکور ہے کہا ہے
بالمومنین اولی الخ الامور کا لہا یعنی نبی اولی ہے ساتھ مومنین کے تمام امور میں
وکلیت امور اولی استفادہ ہے لفظ الامور سے کہ جمع محل باللام ہے اور بعد ازین
لفظ کا ہا نص صریح ہے او سپر اور ہر گاہ آنحضرت جمیع امور میں اولی ہیں اولویت
بتصرف بالبداہتہ ثابت ہوئی۔ دوم آنکہ قول فی نفوذ حکمہ و وجوب طاعتہ
علیہم صریح ہے کہ آنحضرت اولی ہیں اس واسطے کہ حکم آنحضرت کا نافذ ہے اور
طاعت آنحضرت کی مومنین پر واجب و ہذا ہوا لا و کو یہ بالتصرف سوم
آنکہ جو ابن عباس اور عطاء سے اس آیہ کی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ ہر گاہ دعوت
کرین او نکو یعنی مومنین کو نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور دعوت کرے نفس او نکو
اونکو ساتھ کسی چیز کے پس طاعت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اولی ہوگی ساتھ
اونکی طاعت نفسون اونکی سے دلیل صریح و نص واضح ہے کہ آیہ کریمہ دلالت
اولویت تصرف پر رکھتی ہے چہارم آنکہ قول آنحضرت اعنی ما من مؤمن الا
وانا اولی الناس بہ دلالت صریح رکھتا ہے اسپر کہ مراد ارشاد جناب سالتم
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ او سپر ساتھ آیہ کریمہ کے استدلال فرمایا ہے یہ ہے

کہ آنحضرت احق بن سائتہ ہر مومن کے ہر شئی میں امور دنیا و آخرت سے۔ اور علامہ
سیوطی نے بھی احادیث و آلہ براو لیت انجناب بتصرف اس آیت کے تفسیر میں نقل
کی ہیں۔ حدیث قال فی الدرة المنثور قوله تعالى النبي اولی بالمومنین من
انفسهم اخرج البخاری وابن جریر وابن ابی حاتم وابن مردويه عن ابی هريرة
رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من مومن الا وانا اولی
الناس به فی الدنیا والاخرة اقرأوا ان تنائم النبی اولی بالمومنین من
انفسهم فایما مومن تراء ما لا فلیوته عصبه من کانوا فان ترک دینا
او ضیاعاً فلیاتنی فانا مولاہ واخرج الطالسی وابن مردويه عن ابی هريرة
قال کان المومن اذا توفی فی عهد رسول اللہ فاتی به النبی سأل هل علیہ
دین فان قالوا نعم قال هل ترک وفاءً لدینہ فان قالوا نعم صلی علیہ وان
قالوا لا قال صلوا علی صاحبکم فلما فتح اللہ علینا الفتوح قال انا اولی بالمومنین
من انفسهم فمن ترک دینا فالی ومن ترک ما لا فلیوارث واخرج احمد
وابوداؤد وابن مردويه عن جابر رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم انه کان یقول انا اولی بكل مومن من نفسه فایما رجل مات وترک
دینا فالی ومن ترک ما لا فلیوارثه واخرج ابن ابی شیبۃ النسائی عن
بریدۃ رضی اللہ عنہ قال غزوت مع علی الیمن فرأیت منه حقوة فلما
قدمت علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ذكرت علیاً فتنقصته فرأیت
وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تغیر وقال یا بریدۃ الست اولی
بالمومنین من انفسهم قلت بلی یا رسول اللہ قال من کنت مولا ففعل
مولا۔ انتهى۔

اس عبارت سے یہ بھی ظاہر ہوا کہ فقرہ الست اولی بالمومنین من انفسهم

حدیث من گنت مولاه فعلی مولاه میں واسطے اوسے معنے کے ہے کہ آیہ میں
مستعمل ہے ورنہ سیوطی کو واسطے ایسی حدیث کو کہ شتمل اوس پر نہ ہو ذیل تفسیر اس
آیہ میں نقل کرتے۔

آبیاں اس معنے کا کہ فقرہ الست اولے بالمومنین من انفسهم دلیل ہے
اوپر اسکے کہ مراد مولی سے وہی معنے ہے کہ مراد ہے اس فقرہ کے کہ بچہ
وجہ ہے اول یہ کہ کمال الدین محمد بن عبد الواحد المعروف بابن الہمام
نے فتح القدیر شرح ہدایہ میں کہا ہے۔ قوله وطلاق اکامة ثنتان حرًا
کان مزوجها او عبدا وطلاق الحرة ثلاثة حرًا کان مزوجها او عبدا وقال
الشافعی رحمہ اللہ علیہ عدد الطلاق معتبر بالرجال فاذا کان الزوج
عبدا وہی حرة حرمة علیہ بتطليقتين وان کان هو حرا وہی امة لا تحرر
علیہ الا بثلاث الى ان قال وبقول الشافعی قال مالک و احمد وهو قول عمر
وعثمان ویزید بن ثابت رضی اللہ عنہم وبقولنا قال الثوری وھو من
علی و ابن مسعود له ما روی عنه علیہ الصلوۃ والسلام الطلاق بالرجال
والعدة بالنساء قابل بينهما واعتبار العدة بالنساء من حیث الحدود
فکذا ما قبل به تحقیقا للمقابلة فانه ح انسب من ان یراد به الايقاع بالرجال
ولانه معلوم من قوله تعالی فطلقوهن لعدتهن وفي موطاء مالک مرجح ان
نفیعا مکاتبا کلام سلمیة زوج النبی علیہ الصلوۃ والسلام او عبدا کان
تحتہ امرأة حرة فطلقها ثنتين ثم اراد ان یراجعها فامره ازواج النبی
صلی اللہ علیہ وسلم ان یاتی عثمان یرم فیسأله عن ذلك فلقیہ عند
الدراج اخذ ابید زید بن ثابت فسألها فابتدراہ جمیعا فقال حرمت
علیک ولنا قوله علیہ الصلوۃ والسلام طلاق اکامة ثنتان وعدتها

حیفتان مروا ابوداؤد و الترمذی و ابن ماجه و الدارقطنی عن عائشة
 ترفعه و هو المراج الثابت بخلاف ما رواه و ما مهد من معنی المقابله فانه فرع
 صحة الحديث او حسنه و لا وجود له حديثا عن رسول الله عليه الصلوٰة و
 السلام بطریق يعرفه و قال الحافظ ابو الفرح ابن الجوزی موقف علی بن عباس
 فقيل من كلام زید بن ثابت و حديث الموطا موقف علی و علی عثمان و هو
 لا یسرى تقالید الصحابی و الا لزام انما یكون بعد الاستدلال لان حقیقته
 نقض مذهب الخصم بما لا یعتقد الملتزم صحیحاً و الا یكون نقض مذهب
 خصمه فقط فلا یوجب صحة مذهب نفسه الا بطریق عدم القائل بالفضل
 و هذا لا یكون الا اذا كان ما نقض به مما یعتقد صحیحاً و هو منتف عند
 سلف مذهب الصحابی فهو معتقد لا غیر منقوض فلم یثبت لمذهبه دلیل
 یقاوم ما روینا۔

اس عبارت سے ظاہر ہے کہ حضرت شافعی نے بحديث اطلاق بالرجال والعدة
 بالنساء بسبب مقابله ہر دو فقرہ کے احتجاج کیا اس پر کہ جو اعتبار عدة بنساء من
 حيث العدد ہے چاہئے کہ اعتبار طلاق برجال ہی من حيث العدد ہو پس
 ہر گاہ حسب افادہ حضرت شافعی اتحاد معنای متقا بلین لازم ہو حدیث غیر
 ہیں ہیں اتحاد معنای من کنت مولاه فعلى مولاه بالست اولی بالمتنین
 من انفسهم کہ ہر دو متقابل ہیں لازم و واجب ہو گا فخر رازی نے رسالہ شافعی
 میں تحفہ شافعی کو ناجائز و حرام بلکہ سبب ایذا کے خدا و رسول و ملعونیت دنیا
 و آخرت میں گردانا ہے پس خطا حضرت شافعی اس استدلال میں کوئی نہیں
 کہہ سکتا دوم یہ کہ روایات عدیدہ میں حرف فافقرہ من کنت مولاه فعلى مولاه
 میں موجود ہے پس حرف فافقرہ دلالت رکھتا ہے کہ یہ کلام متفرع ہے کلام

سابق پر روایت احمد بن حنبل میں ابن نمیر سے مذکور ہے فقال ایہا الناس استم تعلمون
 انی اولی بالمومنین من انفسهم قالوا بلی قال فمن کنت مولاه فعلی مولاه اور روایت
 احمد بن حنبل میں عفان بن مسلم سے مسطور ہے فقال استم تعلمون اولستم تشهدون
 انی اولی بکل مومن من نفسه قالوا بلی قال فمن کنت مولاه فعلی مولاه اور خصائص
 نسائی میں بروایت قتیبہ بن سعید مسطور ہے ثم قال استم تعلمون الی اولی بکل مومن
 ومومنة من نفسه قالوا بلی تشهد کانت اولی بکل مومن من نفسه قال فانی
 من کنت مولاه فخذ مولاه واخذ بید علیہم اور ابن کثیر نے اپنی تاریخ میں نقل عن
 ابی یعلیٰ وحسن بن سفیان ذکر کیا فقال الست اولی بکل امرء من نفسه قالوا بلی
 قال فان هذا مولاه من انا مولاه اللهم وال من واکلاه وعاد من عاداه اور شیخ
 تاریخ ابن کثیر میں بروایت عبید اللہ بن عمر ثوریری مذکور ہے قالوا نشهد اننا
 سمعنا رسول الله صلی الله علیه وسلم یقول یوم غد یرحم الست اولی
 بالمومنین من انفسهم وازواجی امہاتہم قلنا بلی یا رسول الله قال فمن
 کنت مولاه فعلی مولاه اور جو اسرا عقد میں علی سمہوی میں بروایت حدیث میں
 اسید الغفاری کہ طہرانی سے معجم کبیر و ضیاء مقدس سے مختارہ میں نقل کیا ہے مذکور ہے
 یا ایہا الناس ان الله مولائی وانا مولی المسلمین وانا اولی بھم من انفسہم
 فمن کنت مولاه فخذ مولاه یعنی علیہ السلام اللهم وال من واکلاه وعاد من عاداه
 اور کثیر العمال میں علا عن ابن جریر مذکور ہے عن مہمون ابی عبد الله قال کنت
 عند مرید بن ارقم فجاء رجل فسأل عن علی فقال کنا مع رسول الله صلی الله
 علیہ وسلم فی سفر بین مکة والمدینة فتر لنا مکا فایقال له غد یرحم فاذن
 الصلوة جامعة فاجتمع الناس فحمد الله واثنی علیہ ثم قال یا ایہا الناس الست
 اولی بکل مومن ومومنة من نفسه قلنا بلی یا رسول الله نحن نشهد انک

اولی بکل مومن من نفسه قال فانی من کنت مولاه فذلک مولاه فاخذ بید علی
 وکلا علیه الا قال اللهم وال من واکلاه وعاد من عاداه اور نیز کثیرا لعمال من
 نقلا عن الطبرانی مذکور ہے عن مزید بن اسرقم قال تشدد علی الناس من سمع رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم یقول یوم غد یرحمکم الستم تعلمون انی اولی بالمومنین
 من انفسهم قالوا بلی قال فمن کنت مولاه فعلم مولاه اور فصائل الصحابة
 عبد الکریم معانی میں منقول ہے فقال الست اولی بالمومنین من انفسهم
 ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فان هذا مولی من انا مولاه اور
 وسیلۃ المتعبدين لما عمر علی بن مذکور ہے ثم قال الست اولی بالمومنین من
 انفسهم قالوا بلی قال فان هذا مولی من انا مولاه اور مفتاح النجاة میرزا محمد
 میں نقلا عن الطبرانی والحکیم الترمذی بر روایت ابو الطفیل مذکور ہے ثم قال یا ایها
 الناس ان الله مولائی وانا مولی المومنین وانا اولی بهم من انفسهم فمن
 کنت مولاه فذلک مولاه اور خود حضرت شاہ صاحب اعتراف کرتے ہیں
 ولین لفظ پیغمبر کہ الست اولی بالمومنین من انفسهم بخود از آیت قرآنی است
 واز ہمیں راہ اور از مسلمات اہل اسلام قرار دادہ تفریح حکم آئندہ فرمود
 اور ہر گاہ متفرع ہونا حکم من کنت مولاه فعلم مولاه حکم سابق پیر ثابت ہوا
 اور واضح ہوا کہ مراد مولی سے حکم لاحق میں وہی ہے کہ مراد ہے اولی سے حکم
 سابق میں۔ جناب شاہ عبد العزیز صاحب باب تقبیات میں فرماتے ہیں
 وانچہ گویند کہ فہما استمتعتم به منهن فاتوهن اجورھن فریضة در حق
 متعہ نازل است محض است وروایت این از عبد اللہ بن مسعود رحمہ و دیگر صحابہ
 محض فتراست اگرچہ در تفاسیر غیر معتبرہ اہل سنت نقل میکنند زیرا کہ خلاف
 نظم قرآنی است و ہر تفسیر کہ خلاف نظم قرآنی باشد گور وایت از صحابی کنند مسموع

و مقبول نیست زیرا کہ مقتضای اول محرمات را بیان فرموده است قوله تعالی
 حرمت علیکم اہانتکم الی قوله والمحصنات من النساء الا ما ملکت ایمانکم
 باز میفرماید و احل لکم ما وراء ذالکم یعنی ما سوائے این محرمات بر شما حلال کرده
 شد لیکن باین شروط کہ ان تبغوا باموالکم یعنی مال خود را خرج کنید در مهر و
 نفقه پس تحلیل فروج و اعاده آن ازین شرط باطل شد زیرا کہ سودای مفت
 است باز فرمود کہ شخصین غیر مسافحین یعنی در آن حالت کہ آن زنان را
 خاص کنید برائے خود و محافظت کنید تا بدیگری ربط پیدا نہ کنند نہ آنکہ محض قصد
 شهوت منظور دارید و آب خود در سختن و ادعیتے سے را خالی کردن قصد نماید
 پس متعہ ازین شرط باطل شد زیرا کہ در متعہ احتیاط و اختصاص اصلاً منظور
 نمی باشد زن متعہ را ہمین معمول است کہ ہر ماہ با یار می و ہر سال در کنار می
 باز بر محل نکاح متفرع میفرماید و فدا است متعہ بہ منہن الایہ۔ یعنی چون در نکاح
 مهر مقرر گردید پس اگر متعہ شدید بدخول و وطی پس تمام مهر لازم شود بر شما و الا
 نصف مهر و این آیه را از ما قبل خود قطع کردن و بر ابتدا حمل نمودن صریح باعتبار
 عربیت باطل است زیرا کہ حرف فاسخ میکند از قطع و ابتدا و مربوط می سازد
 مابعد را بما قبل انتہی۔

اس عبارت سے ظاہر ہے کہ حرف فابا اعتبار عربیت کے دلیل صریح ہے لصدق مابعد
 ساتھ ماقبل کے اور حمل مابعد کا اوسی معنی پر لازم ہے کہ جو مراد ہے ماقبل سے اور
 قطع مابعد کا ماقبل سے اور حمل اوسکا او پر ابتدا کے جائز نہیں ہے فللمتہ الحدیث
 کہ باین افادہ شاہ صاحب ثابت ہوا کہ حمل فمن کنت مولاه فعطی مولاه کا
 معنائے سابق پر کہ یہ کلام او پر اوسکے متفرع ہے اعنی الست اولی بالموتین
 من انفسہم واجب و لازم ہے اور قطع فمن کنت مولاه فعطی مولاه ماقبل سے

اور محل او سکا ابتدا پر باطل صریح ہے یا اعتبار عربیت کہ حرف فامح کرتا ہے
 قطع وابتدا سے اور مربوط کرتا ہے مابعد کو ساتھ ماقبل کے پس قطع و فصل فمن
 کنت مولاه فعلی مولاه از ماقبل و محل آن بر عدم وصل صراحت باطل ہے
 اور کمال حیرت ہے کہ شاہ صاحب نے افادہ اپنے کو کہ بسبب او سکے زعم ابطال
 ثبوت جواز متعہ آیہ کریمہ سے زغما و شقاقا لا کا ہر الصحابہ کیا ہے حدیث غدیر میں
 نسباً منسباً فرمایا اور اصلاً لِحَافِظِ طَرَفِ اَوْسَکَ نہ کیا اور نہ دریافت کیا کہ یہ قاعدہ
 مہدہ ادنکا تمام تا ویلات حضرات سنیہ کو کہ مدار سبکا او پر قطع فمن کنت مولاه
 فعلی مولاه کے ماسبق سے و محل کرنے او پر ابتدا کے ہے یا بلغ وجود مستحل
 کرتا ہے اور مقصود امامیہ اثنا عشریہ کو منصبہ کمال ثبوت و ظہور پر پہنچاتا
 ہے اور پر ظاہر ہے کہ بر تقدیر محل کہ یہ کریمہ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ الْآيَةُ - جواز
 متعہ پر کہ موافق ارشادات صحابہ عظام کے ہے یکجا شرح فی تشیید المطاعن والنظر
 المجید ریت ہرگز قطع و فصل آیہ کا ماقبل سے لازم نہیں آتا ہے کہ متعہ ہی قسمی از نکاح
 ہے نہایت تعجب ہے کہ دلالت آیہ فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ الْآيَةُ - کو او پر جواز متعہ
 کے کہ موافق افادات اکابر صحابہ اعیان ہے بتوہم لزوم فصل و قطع و ہذا کہ
 قاعدہ عربیت منع کرتے ہیں اور اسی قاعدہ کو حدیث غدیر میں پس پشت والدہ
 اور بحرم و قطع مستعد فصل و قطع پر فمن کنت مولاه فعلی مولاه کے ماقبل سے ہوئے
 اور اصلاً رعایت وصل مابعد ماقبل نہیں کی اور مخالفت صحابہ سے کہ انہوں نے
 او پر اتصال والتساق کے محل کیا ہے اور اثبات امامت جناب امیر علیہ السلام
 اوس سے کیا ہے کچھ خوف نہ کیا پس کیا خوب بات ہے کہ دونوں مقام پر
 مخالفت صحابہ سے نہیں چوکتے ایک جگہ رعایت قاعدہ عربیت کو سبب مخالفت
 صحابہ قرار دیا ہے حالانکہ زعم مخالفت محض توہم ہے اور جس جگہ اس قاعدہ کو

نہم صحابہ کے ساتھ موافق پایا اوس جگہ دونوں کو ترک کیا۔ سوم یہ کہ سبط
 ابن الجوزی نے کہ افادہ اول کے سے شاد عبد العزیز صاحب نے طعن شیعہ کے
 جواب میں احتجاج و استدلال کیا ہے اور حسب افادہ فاضل رشید ایضاً میں کہ
 ائمہ دین و قدمائے معتمدین سے نزدیک اہل سنت کے ہیں یہ فقرہ الست اولی
 بالمومنین من انفسہم۔ استدلال کیا ہے کہ مراد مولے سے اولی ہے چہارم
 یہ کہ سید شہاب الدین احمد نے تائید ارادہ یعنی سید از مولیٰ کہ بعض اہل
 علم سے نقل کیا ہے یہ فقرہ الستم تعلمون انی اولی بالمومنین من انفسہم
 کے ہے اور بتصریح تمام کہا کہ تصدیق اس قول یعنی حدیث غدیر کی بقول
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الستم تعلمون انی اولی بالمومنین تائید
 این قول یعنی ارادہ سید از لفظ مولے کرتی ہے کتاب توضیح الدلائل علی تہجیر
 الفضائل میں بعد ذکر حدیث غدیر کے کہا ہے وسمعت بعض اہل العلم يقول
 معناه من کنت مبدءاً فاعلم سید ماضی قوله و تصدیق القول بقوله
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم الستم تعلمون انی اولی بالمومنین یؤید هذا
 القول واللہ سبحانہ اعلم پس حسب افادہ شہاب الدین واضح ہوا کہ فقرہ سابقہ
 دلیل ہے اس پر کہ مراد مولیٰ سے قول آنحضرت من کنت مبدءاً فاعلم مولاہ میں ہی
 ہے کہ مراد ہے فقرہ الستم تعلمون انی اولی بالمومنین واللہ الحمد علی ذلك
 پنجم یہ کہ حسام الدین سہارنپوری نے کتاب مرافض میں کہا ہے و نیز چنانچہ صدر
 حدیث قرینہ ایست کہ تقاضائے ارادہ یعنی اولیٰ یسکنہ عجین آخر ان قرینہ
 ایست کہ اتقنائے معنی ناصر و محبوب می نماید پس ہر دو قرینہ با ہم متعارض
 شدہ و اذا تعارض بعدہم مزج شقاقاً پس مشترک گویا بے قرینہ ماند و تعیین
 احد المعانی مشترک خصوصاً معنی کہ محل نزاع بود بدون قرینہ تحکم است نیز عند

التعارض اقوی از متعارضین معتبر است در اینجا قرینہ ناصر و محبوب اقویست زیرا کہ
حادث و ترغیب بر محبت اہلبیت کہ درین خطبہ ایراد یافته و سبب این خطبہ کہ سابق
مرقوم شدہ قرینہ این معنی را ترجیح میدہد الخ۔

اس عبارت سے بہنایت صراحت ظاہر ہے کہ صدر حدیث غدیر یعنی قول آنحضرت
الست اولی بالمومنین من انفسہم قرینہ ہے کہ تقاضائے ارادہ معنی اولی
کرتا ہے فالجہد للہ علی ثبوت المطلوب الظاہر علی لسان مثل ہذا المجادل
المکابر لیکن یہ امر کہ آخر حدیث قرینہ ہے کہ اقتضائے معنائے ناصر و محبوب
کرتا ہے مدفوع ہے اسلئے کہ آخر حدیث جملہ انشائیہ ہے اور من کنت مولاه
فعلی مولاه جملہ خبریہ اور نیز آخر حدیث میں خطاب مع الحق ہے اور من کنت
مولاد میں خطاب مع الخلق ہے اما صدر حدیث پس وہی جملہ خبریہ ہے اور
نیز خطاب مع الخلق پس صدر کلام باین ہر دو وجہ اور نیز بوجہ تقدم مقدم
ہوگا اور کلام موخر پس ان دونوں کلام میں شائبہ تعارض سے بھی نہیں ہے
چہ جا کہ تساقت اوسکا متوہم ہو اور نیز مجی مولے بمعنی محبوب کتب لغت سے ثابت
نہیں پس اگر آخر کلام قرینہ حمل مولے او پر محبوب کے بھی ہو عدول اوس سے
بسبب عدم مساعدت لغت لازم۔ اور نیز سابقاً معلوم ہوا کہ تقنازانی اور
توشیحی موخر خبر کو قرینہ ارادہ ناصر و محبوب کا کرتے ہیں اور صاحب مرافض اوسکو
قرینہ ارادہ ناصر و محبوب کا کرتے ہیں اور ظاہر ہے کہ محب مغائر محبوب ہے
پس ایک شے قرینہ دوشے مغائر کا کیونکر ہوگی اور نیز وانصر من نصرہ قرینہ
ارادہ منصور کا ہوگا نہ ارادہ لفظ ناصر کسواسطے کہ انحصرت نے ساتھ اس فقرہ
کے و عاقتعالے سے واسطے ناصر ان جناب امیر المومنین علیہ السلام کے فرمائی
اور منصوریت جناب امیر المومنین حق تعالیٰ سے چاہی پس لازم کہ مولے بمعنی

منصور ہونہ ناصر اور بطلان اخذ مولے بمعنی منصور بکمال وضوح ظاہر
 کس واسطے کہ اسکا ذکر لغویین نے نہیں کیا ہے اور ان صاحبوں نے بھی ادعا
 اسکا نہیں کیا اور بلا فکر و تامل حاصل میں اسن عا کے اوسکو قرینہ ناصر کا گردانا
 اور نیز اگر لفظ وال قرینہ ارادہ محبوب ہو اور لفظ وانصر قرینہ ارادہ لفظ
 ناصر لازم آتا ہے کہ یہ دونوں قرینہ متساوی ہوں کس واسطے کہ ارادہ دو معنی ایک لفظ
 سے استعمال واحد میں حسب تصریحات محققین اصولین جائز نہیں پس قرینہ صدر
 کلام بلا معارض ہوگا اور مخفی نہ ہے کہ فخر رازی نے استدلال ساتھ موخر جز کے کیا ہے
 کہ مراد مولیٰ سے ناصر ہے اور ذکر محب یا محبوب کا زبان پر نہ لائے۔ ظاہر سبب
 اوسکا یہی معلوم ہوتا ہے کہ خوف کیا کہ اعتراض ارادہ دو معنی کا ایک لفظ سے
 استعمال واحد میں لازم نہ آوے لیکن تقنازانی و قوشچی و صاحب مرافض نے کوئی
 بیانات ساتھ ان اشکال کے نہ کیا۔ قال الرازی فی نہایة القول ثم ان سلنا
 ان تقدیم تلك المقدمة يقتضي ان يكون المراد بالمولى الاولى ولكن الحديث
 موخر وهو قوله صلى الله عليه وسلم وال من واكلاه وعاد من عاداه و
 انصر من نصره واخذل من خذله يقتضي ان يكون المراد من المولى الناصر
 وانما قلنا ذلك لان من الزم غيره شيئا بلفظ مشترك بين ذلك الشيء
 وبين غيره ثم حث على التزام احد معاني تلك اللفظة فانه يتبادر الى
 الافهام انه انما حث باللفظ المشترك على المعنى الذى صرح به آخر الا
 تسمى انما الانسان اذا قال لغيرة صل عند الشفق اللهم من يصل
 عند الشفق الاحمر يحس الشفق المأمور به على الشفق الاحمر و اذا
 ثبت ذلك فقوله اللهم وال من واكلاه حث منه على التزام ما ذكره
 من لفظه المولى فعلمنا انه اراد بها المواكاة التى هى ضد العداوة

وای شئی یقولون فیهذه الموعظة نقوله في تلك المقدمة وافيد في عماد
 الاسلام في جوابه اقول فيه وجوه من الكلام وضروب من الملام والاول
 ان قوله عليه السلام وال من والآله لو اقتضى ارادة معن المحبة من من
 كنت مولاه اقتضى قوله عليه السلام وانصر من نصره ارادة معن النصرة
 وحيث ثبت ان ارادة المعنيين من المشترك في اطلاق واحد مستنعة
 تعارض المعنيين واذا تعارضت اقطا فبقي ارادة معن الاول من المولى
 بلا معارض والثاني ان قوله عليه السلام اللهم وال من والآله خطاب
 مع الحق بعد انقراغ عن الخطاب للخلق بقوله من كنت مولاه الخ فلا يعارض
 القرينة على ارادة معن الاولوية التي هي ايضا خطاب مع الخلق و
 الثالث ان المولى قد جاء بمعن اولي كما عرفت ولم يقل احدا ان معن المولى
 ذوال واحد فلا مساواة بين القرينتين والرابع انه لا خلاف بين الفريقتين
 ان قوله عليه السلام من كنت مولاه الخ امر وتكليف بصورة الاخبار
 ولذا حصل الرازي قوله صلى الله عليه وآله الست اولي بالمؤمنين على
 التدبير بوجوب طاعته تهديد الاظهار بوجوب طاعته صلى الله عليه
 وآله في باب التكليف المودى بقوله من كنت مولاه ولا شبهة
 في انه اذا حملنا قوله صلى الله عليه وآله من كنت مولاه فعلى مولاه على
 النص والمحبة بقريضة الدعاء لم يصلح ان يكون تكليفا لان كونهما
 فاصرين للخلق او المحبتين من فعلهما وصفاتهما دون الخلق والنا مس
 ان الملام للدعاء وتكليفه الناس ان يقول صلى الله عليه وآله لو اراد
 ايجاب المحبة والنصرة على الخلق بالنسبة الى على عليه السلام من كان
 مولائي ومحبي وناصره فليكن مولاي على ناصره ومحبه اللهم وال من والآله

وانصر من نصره لينتظم عبادته صلى الله عليه واله من اوله الى آخره و
يدون ذلك لا يحسن التكلم بهذا الكلام كما لا يخفى على ات القرائن
المستورة فيما قبل لا يساعده شئ منها امرادة غير معنى الاولوية كما
عرفت امامنا صل عند الشفق فلا يطابق المثل له بوجه ما لانه لا
يخرج في هذه المثل شئ متاذا كرن في المثل له والا كانت حاله كماله
ليكن زعم صاحب مرافض كه قرينه ناصر ومحبوب قومي به كسوا سطحه كه حث
ترغيب محبت الطهيت پر كه اس خطبة من ايراد پايا قرينه اس معنى كو ترجيح وبتا
هے پس مدفوع هے اسواجه سے كه به خطبة تاييد عظيم ثبوت خلافت وامت
حضرت علامه رضی اللہ عنہ السلام كرتا هے اس سے ظاہر هے كه جناب رسالت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد حدیث غدیر كه حدیث ثقلین ہی ارشاد
فرمائی۔ صاحب مرافض نے قبل اس سے کہا هے ویرشد الى ان الغرض
الترغيب على المحبة حثه وترغيبه صلى الله عليه وسلم في هذه الخطبة
على اهل بيته عموماً وعلى اهل خصوصاً كما اخرج الطبراني وغيره بسند
صحيح انه صلى الله عليه وسلم خطب بعد يوم خم فقال يا ايها الناس انه
قد نبأني اللطيف الخبير انه لم يعمر نبيا الا نصف عمر الذي يليه قبله واني
اظن ان يوشك ان ادعى فاجيب واني مسؤل وانكم مسؤلون فماذا
انتم قائلون قالوا تشهد انك قد بلغت ونصحت فجزاك الله خيراً
فقال الستم تشهدون ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله و
ان جنته حق وناره حق وان البعث بعد الموت حق وان الساعة
آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور قالوا تشهد بذلك
قال يا ايها الناس ان الله موكلني وانا موالي المؤمنين وانا اولي بهم من

انفسهم فمن كنت موكلا فهدا موكلا يبعه عليا التهم وال من والا
وعاد من عاداه ثم قال يا ايها الناس اني فرط لكم وانكم واهرون على
الحوص وانني سائلكم حين تزدون على عن الثقلين فافظروا كيف تخلصون
فيهما الثقل الا لير كتاب الله عز وجل فاستمسكوا به لا تفتكروا وعثر
اهل بيتي كذا في الصواعق اس عبارت سے ظاہر ہے کہ جناب رسالت مآب
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد حدیث غدیر کے حدیث ثقلین ہی ارشاد فرمایا
اور حدیث ثقلین حسب دلالت روایات کثیرہ مثبت وجوب اتباع و مشرک
باہل بیت علیہم السلام ہے اور وجوب تمسک باہل بیت مثبت خلافت وامامت
جناب امیر المؤمنین علیہ السلام ہے بلاریب۔

دلیل۔ علامہ نحریر و صدر کبیر سلیمان بن احمد بن ایوب الطبرانی نے کہ اکابر
واجلہ اساطین معتمدین و حذاق و مہرہ بارعین محدثین سے ہیں حدیث غدیر کو
بلفظ من كنت اولی به من نفسه فعلی و لیتہ روایت کیا ہے چنانچہ میرزا محمد
بیچ محمد خان جو حسب افادہ فضل رشید عظمائے اہل سنت سے ہیں اور اونکی کتاب
نزل الابرار کو فاضل رشید نے بمقام اقتحار و ابہتہاج و ثبوت ولایۃ سنیہ اہلبیت
علیہم السلام ایضاح میں ذکر کیا۔ مفتاح النجایں فرماتے ہیں للطبرانی بروایت
اخری عن ابی الطفیل عن مزید بن امرقہ بلفظ من كنت اولی به
من نفسه فعلی و لیتہ اور نیز میرزا محمد نے نزل الابرار میں کہ التزام ایراد
امادیت صحیحہ کا اور سمین فرمایا کہا ہے وعند الطبرانی فی روایتہ
اخری عن ابی الطفیل عن مزید بن امرقہ مرضی اللہ عنہما بلفظ من كنت اولی
به من نفسه فعلی و لیتہ التهم وال من والا وعاد من عاداه اور قاضی
سنا اللہ پانی پتی تلمیذ رشید شاہ ولی اللہ صاحب نے کہ شاہ صاحب

او نگویہیقتہ وقت کہتے تھے۔ کما فی السیاحات النبلاء۔ سیف مسلول میں کہا ہے
 ودر بعضی روایات آمدہ۔ من كنت اولی بہ من نفسه فعلة ولیہ قلہ الحمد والمنہ
 کہ یہ روایت دلیل لامع و برہان ساطع قاطع تاویلات و توجیہات رکیکہ و مظهر
 امر حق بکمال ظہور و عیان ہے گسواسطے کہ یہ روایت نص واضح ہے کہ مراد
 مولیٰ سے قول آنحضرت فمن كنت مولاہ فعلة مولاہ میں اولی بالمرعایا ہے اونکے
 نفسوں سے اسلیئے کہ اسمین بجائے من كنت مولاہ کے من كنت اولی بہ من
 نفسه وار دہے۔ والحديث يفسر بعضه بعضاً پس مراد مولیٰ سے اولی بہت
 در رعایا ہے اونکے نفسوں سے اور سبط ابن جوزی و سید شہاب الدین نے
 ابو الفرح یحییٰ بن سعید الثقفی الاصبہانی سے روایت کی ہے کہ اوہوں نے کتاب
 مرج البحرین میں اس حدیث کو اس طور پر ذکر کیا ہے من كنت ولیہ واولی
 من نفسه فعلة ولیہ اور یہ روایت بھی بحکم الحدیث یفسر بعضہ بعضاً دلیل
 صریح ہے کہ مراد مولیٰ سے قول آنحضرت میں اولی بالمرعایا ہے اونکے نفسوں
 سے اور سند الحمد کہ خود سبط ابن جوزی نے اس دلالت کو ثابت کیا ہے
 چنانچہ کتاب تذکرۃ خواص الامہ میں بعد ذکر عدم جواز ارادۃ المعانی الآخر
 غیر الاولیٰ من لفظ المولے یہ فرماتے ہیں فتعین العاشر ومعناه من كنت
 اولی بہ من نفسه فعلة اولی بہ وقد صرح بهذا المعنى الحافظ ابو الفرح یحییٰ
 بن سعید الثقفی الاصبہانی فی کتابہ المسمی بمرج البحرین فانہ مروی ہذا الحدیث
 باسنادہ الی مشایخہ وقال فیہ فاخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بید علی
 وقال من كنت ولیہ واولی بہ من نفسه فعلة ولیہ اور سید شہاب الدین نے شیخ
 جلال الدین نجندی سے کہ اعظم و اکابر مقتدایان سنیہ واجلہ و اقائم حاویان مرآۃ
 سنیہ سے ہر نقل کیا ہے کہ اوہوں نے معانی مولیٰ سے سید مطاع واولی کا ذکر کیا

اور ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم نے مستدرک علی الصحیحین میں ذکر زید بن ارقم
 میں کتاب سفرۃ الصحابہ سے کہا ہے اخبار نے محمد بن علی الشیبانی بالکوفۃ ثنا
 احمد بن حازم الغفاری ثنا ابو نعیم ثنا کامل ابو العلاء قال سمعت حبیب بن
 ابی ثابت یخبر عن یحییٰ بن جعدۃ عن زید بن ارقم رضی اللہ عنہ قال
 خرجنا مع رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم حتی انتهینا الی غدیر خم فامر
 بدوح فکسح فی یوم ما اتی علینا یوم کان اشد حرًا منه فحمد اللہ واثنتہ علیہ
 وقال یا ایہا الناس انہ لم یدعث نبی قط الا ما عاش نصف ما عاش الذی
 کان قبلہ وانی اوشک ان ادعی فاجیب وانی تارک فیکم ما لن تضلوا بعدہ
 کتاب اللہ عز وجل ثم قام فاخذ بید علی رضی اللہ عنہ فقال یا ایہا الناس من
 ادلی بکم من انفسکم قالوا اللہ ورسولہ اعلم قال من کنت مولاه فحق مولاہ
 ہذا حدیث صحیح اکاسناد ولم یخرجاہ فیہ حدیث شریف صحیح الاسناد اور یہ
 خبر لازم التعویل والاعتماد نص واضح وبراہان لائح ہے کہ مراد مولائیت جناب
 امیر المومنین علیہ السلام سے وہی اولویت ہے کہ واسطے جناب رسالت ابی عبد اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کے بہ نسبت مومنین ثابت ہے کس واسطے کہ جناب رسالت ابی عبد
 علیہ وآلہ وسلم نے بعد ذکر قرب وفات اپنے اور بیان عدم ضلال مردم بعد کتاب
 الہی یعنی بعد مشک کے ساتھ اسکے اوٹھ کر ہاتھ جناب امیر المومنین علیہ السلام کا
 پکڑا۔ لوگوں سے پوچھا کہ کون ہے اولے ساتھ تمہارے ففسون تمہارے سے اور ہوں
 نے جواب میں عرض کیا کہ خدا و رسول او سکا دانا تر ہے پس جواب میں اس جواب سے
 ارشاد فرمایا کہ جو کوئی کہ میں مولی او سکا ہوں علم مولی او سکا ہے اور یہ ارشاد
 بغایت وضوح دلالت رکھتا ہے کہ مولائیت حضرت امیر المومنین علیہ السلام ثانی
 ہے بجنائے اوسے اولویت کے کہ واسطے جناب رسالت ابی عبد اللہ علیہ وآلہ وسلم

کے بہ نسبت مومنین کی ثابت ہے کسواسطیکہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے اس ارشاد باسناد کے ساتھ اولی ہونا ذات قدسی صفات اپنے اور جناب امیر
المومنین علیہ السلام کا ساتھ مومنین کے اونکے نفسوں سے بیان فرمایا اور بدیہی
کہ اس جگہ دوسرے معانی کو جیسا کہ حضرات اہل سنت بیان کرتے ہیں دخل نہیں
ہے والا کلام بلاغت نظام محل و مختل ٹھہر گیا اور کسی عاقل کی عقل میں راست نہ آدینگا
کہ اول ہاتھ جناب علی مرتضیٰ کا پکڑیں اور دوسرے پکڑیں کہ اولی ساتھ نفسوں
متمہارے کے کون ہے ہر گاہ لوگ حوالہ علم خدا و رسول کے کریں اوسکے بیان سے
اعراض فرما دیں اور مطلب دوسرا آغاز فرما دیں پس اس حدیث سے قطعاً و قطعاً
ثابت ہوا کہ مراد مولیٰ سے فقرہ من کنت مولاً فعلی مولاً ہین وہی معنی ہین کہ مراد
ہے لفظ مولیٰ سے فقرہ اولی ہین اور فقرہ اولی بکم من انفسکم ماخوذ ہے آیہ قرانیہ اعنہ
النبی اولی بالمومنین من انفسہم سے چنانچہ شاہ صاحب نے بھی اعتراف کیا ہے
این لفظ پیغمبر کہ الست اولی بالمومنین من انفسہم ماخوذ از آیت قرآنی است الخ
اور رب سرب - سار - مفسرین عالی درجات و شرح والا صفات
ثابت ہوا کہ آیہ مذکورہ دلالت رکھتا ہے اولویت پر جناب رسالت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کو ہر شے میں دین و دنیا سے اور وجوب اتباع و اتقیا و انجناب پر۔ اس
سے بعض عبارات مذکور ہوتی ہے۔ شیخ عبدالحق صاحب نے لمعات شرح مشکوٰۃ
میں کہا ہے۔

قوله فقال بعد اجمع الصحابة الستم تعلمون اني اولی بالمومنین من انفسهم
وفي بعض الروايات كرهه للمسلمين و هم يجيبون بالتصديق والاعتراف
بمرئيه قوله تعالى النبي اولی بالمومنین من انفسهم الآية ای فی الامور كلها
فانه كان لهم حرم ولا يهرضه منهم الا بما فيه صلاحهم ونجاعتهم بخلاف النفس

قلہ اللہ اخلق فیجب علیہم ان يكون احب الیہم من انفسہم و انقل علیہم
 من امرہا و شفقتہ علیہم اتم من شفقتہ علیہا و روى انہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اراد غزوۃ تبوک فامر الناس بالخروج فقال فاس فتنازعوا باننا و امہاتنا
 فنزلت و قرئی و هو اب لہما ای فی الدین فان کل نبی اب لامتہ من حیث
 انہ اصل فیما بہ الحیوۃ الا بدیۃ و لذلک صار المؤمنون اخوة کذا فی تفسیر
 البیضاوی و قولہ انی اولی بکل مومن من نفسہ تاکید و تقریر یفید کونہ
 اولی بکل واحد من المؤمنین کما ان الاول یفید بالترسیۃ الیہ و حال
 اس عبارت سے ظاہر ہے کہ مراد قول جناب رسالتنا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 استم تظنون انی اولی بالمؤمنین من انفسہم سے قول حق تعالیٰ انہی اولی بالمؤمنین
 من انفسہم ہے اور مراد قول حق تعالیٰ سے یہ ہے کہ آنحضرت اولیٰ من کل امور
 میں کہ آنحضرت حکم نہیں کرے۔ ^{نہ} اور راعی نہیں ہوتے ^{نہ} اولیٰ سے مراد اس چیز
 میرے ساتھ کہ اوس میں صلاح بجا آوے اور نہ ہو دے بخلاف نفس اور جو مراد اولیت
 بیع امور میں تھی حق تعالیٰ نے اولیٰ کو مطلق فرمایا پس واجب ہے مؤمنین پر کہ
 جناب رسالتنا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم احب ہوں طرف اوکے نفسوں سے
 اوکے اور امرا حضرت کا نفذ ہو اور نفسوں سے اوکے اور شفقت اوکے آنحضرت
 اتم ہو شفقت ہے اوکے نفسوں پر پس بحمد اللہ معلوم ہوا کہ مراد اولیٰ سے فقرہ
 من کنت روئے بکم من انفسکم میں اولیٰ جمیع امور دنیا و دین میں و واجب الاتباع
 ہے و ہوا اولیٰ بالتصرف پس بالبدلتہ ثابت ہوا کہ مراد مولیٰ سے
 ت مولاہ فعلی مولاہ میں اولیٰ بالمؤمنین من انفسہم جمیع امور دنیا و دین
 میں اور واجب الاتباع والا نقیاد اور نافذ الحکم سے پس ثابت ہوا کہ جناب امیر
 المؤمنین علیہ السلام اولیٰ من سائرہ مؤمنین کے اوکے نفسوں سے جمیع امور دنیا و دین

میں اور حکم نہیں فرماتے تھے آنحضرت مومنین کو اور راضی نہیں ہوتے تھے اور
 مگر ساتھ اس چیز کے کہ اوسمیں صلاح و نجات ادنیٰ ہو بخلاف اونکے نفسوں کے
 اور واجب ہے کہ جناب امیر المومنین علیہ السلام احب ہوں طرف مومنین کے
 اونکے نفسوں سے اور امیر حضرت کا نافرتر ہووے امر نفسوں اونکے سے۔ لکن الحمد
 کہ یہ دلیل تنہا واسطے ثبوت امامت و خلافت و اولویت بتصرف جناب امیر
 المومنین علیہ السلام کے کافی و دافی ہے اگر کوئی دلیل سوائے اسکے نہوتی کوئی
 شک و ریب ثبوت امامت و خلافت و اولویت بتصرف میں حضرت علی مرتضیٰ کے
 نہوتا چہ جائیکہ محمد بن عبد اللہ مودت و مستود اوسکے دلائل کثیرہ متضافرہ و ہر ابن عدیدہ متواثرہ
 موجود ہیں۔

ابن اثیر نے جامع الاصول میں بعد ذکر شرط صحیحین کے کہا ہے و هذا الشرط الذي
ذكرناه قد ذكره الحاکم ابو عبد الله النيشاپوري وقد قال غايه ان هذا
الشرط غير مطرد في كتاب البخاري ومسلم فانهما قد اخرجا فيهما احاديث
على غير هذا الشرط والظن بالحاکم غير هذا فانه كان عالما بهذه الفتن خبيراً
بنحو امضه عارفاً بأسرارها وما قال هذا القول وحكم على الكتابين بهذا الحكم
الا بعد التفتيش واختيار والتيقن لما حكم به عليهما۔

اس عبارت سے ظاہر ہے کہ حکم حاکم درباب تحقق شرط بخاری و مسلم اور نکاح و بیات
مین مقبول ہے اور نفی او سکی کہ غیر حاکم سے صادر ہووے مردود اور حاکم عالم ہے ساتھ
اس فن کے اور خیر ہے اوسکے غوامض سے اور عارف ہے اوسکے اسرار سے اور نہ
کہا ہے اس قول کو اور حکم نہیں کیا ہے اوپر صحیحین کے ساتھ اس حکم کے مگر تفتیش
و اختیار و یقین کے ساتھ اوس چیز کے کہ حکم کیا ہے ساتھ اوسکے اوپر صحیحین کے
پس تم ہی درباب حکم حاکم ساتھ صحت اس حدیث شریف کے کہ مستدرکین

ذکر کی ہے کہین گے کہ یہ حکم اونکا مقبول ہے۔

سابقا معلوم ہوا کہ بخاری اپنی صحیح میں روایت کی ہے حدیثی ابراہیم بن المذنب
قال ناھن بن فلیح قال حدثنا ابی عن حلال بن علی عن عبد الرحمن بن
ابی عمرۃ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من مومن الا وانا
اولی الناس بہ فی الدنا والآخرۃ اقرؤا ان شئتم النبی ابی بالمومنین من
انفسہم فایما مسلمہ شرک ما کاتلیرثہ عصبتہ من کا و ا فان شرک دنیا و دنیا
فلیاتنی و انا موکلا۔ اور مسلم نے بھی اس حدیث کو روایت کیا ہے اور نیز
عبارت درمنثور سے معلوم ہوا کہ ابن جریر و ابن ابی حاتم و ابن مردودہ
نے اس کو روایت کیا ہے اور سیاق اس روایت کا مماثل ہے ساتھ سیاق
حدیث غدیر کے اور جو سیاق اس روایت کا اور سیاق حدیث غدیر مماثل
ہے لازم آتا ہے کہ مراد مولیٰ سے حدیث غدیر میں بھی وہی معنی ہو کہ مراد ہے
اس حدیث میں اور مماثل سیاق یہ دو حدیث پر ظاہر ہے کہ اس حدیث میں
جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اولیٰ اور ولایت اپنی ساتھ مومنین
کے اونکے نفسوں سے ظاہر فرمائی اور بعد اوسکے اثبات مولائیت اپنی کا
فرمایا اور اسطرح حدیث غدیر میں اولیٰ اثبات ہونے اپنے کا اولیٰ مومنین
اونکے نفسوں سے بیان فرمایا اور بعد اوسکے اپنی مولائیت کا ذکر فرمایا
پس جس دلیل سے کہ شراح حدیث سنہ نے مولیٰ کو حدیث بخاری میں ولایت
حمل کیا ہے اسی دلیل سے ہم بھی مولیٰ کو حدیث غدیر میں اسی معنی پر حمل کریں گے
اور قسطلانی نے ارشاد الساری میں تفسیر میں وانا مولاہ کے کہ حدیث بخاری
میں وار د ہے کہا ہے۔ اے ولی المیت اتولی عنہ امورہ۔ اس عبارت سے
ظاہر ہے کہ مراد مولیٰ سے اس حدیث میں ولی میت ہے کہ متولی اوسکے مولا کا ہونا

اور ابن کثیر نے اپنی تاریخ میں کہا ہے کہ قال عبد الرزاق انا معمر عن علي بن رباح بن جده عن عن عدی بن ثابت عن البراء بن عازب قال قال نضر بن ابي نضر عن رسول الله ﷺ عليه وسلم عند غدير خم فبعث مناديا ينادي فلما اجتمعنا قال لست اولى بكم من اباؤكم قلنا بلى يا رسول الله قال لست ابيكم قلنا بلى يا رسول الله قال من كنت مولاه فانا عتيد بعدى مولاه اللهم وال من والاه وعاداه من عاداه فقال عمر بن الخطاب حينئذ يا بن ابي طالب صحبت اليوم ولى كل مؤمن -

اس عبارت سے ظاہر ہے کہ جناب رسالت ﷺ کے ارشاد بلفظ بعدی مولانا جناب امیر المومنین علیہ السلام کو مقید بلفظ بعدی فرمایا پس اگر مراد مولیٰ سے محب و محبوب ہوتی اور غرض اوس سے اثبات وجوب موالات و محبت ہوتی حسب افادہ ابن تیمیہ کے احتیاج بلفظ بعدی نہ ہوتی چنانچہ منہاج السنۃ میں کہا ہے فقول القائل علی ولى كل مؤمن بعدی کلامی متنع نسبتہ الی رسول اللہ ﷺ علیہ وسلم فانہ ان اراد الموالاة لم یحتاج ان یقول بعدی وان اراد الامارة کان یحتاج ان یقال والی علی كل مؤمن -

اس عبارت سے ظاہر ہے کہ اگر مراد مولیٰ سے اثبات موالات ہو احتیاج اوس میں بلفظ بعدی نہیں ہے اور غرض ابن تیمیہ کی یہ ہے کہ لفظ بعدی برین تقدیر لغو و زائد محض ہوگا کہ شان نبوت اوس کے کلمے مرتفع ہے اور اگر یہ معنی مراد ابن تیمیہ کے نہ ہو امتناع نسبت علی ولى كل مؤمن بعدی بحسب علیہ السلام واکہ وسلم ثابت نہ ہوگا۔ پس واضح ہوا کہ ذکر لفظ بعدی در صورت ارادہ موالات از لفظ ولى متنع ہے اور ولى و مولیٰ بمعنی واحد ہے پس ثابت ہوا حتما و قطعا کہ مراد مولیٰ سے روایت عبد الرزاق میں اثبات موالات نہیں ہے والا لفظنا

بعد می لغو و زائد ہوگا اور نسبت اسکی بجناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
ممتنع ہوگی پس بالبداهت ثابت ہوا کہ مراد مولیٰ سے اثبات امامت و ولایت تفریق
ہے کہ اس صورت میں لفظ بعدی صحیح ہوتا ہے۔ سابقاً اپنے ملاحظہ فرمایا کہ ابن حجر
نے صواعق میں بحوالہ حدیث قدیر کہا ہے سلمنا انہ اولیٰ لکن لا نسلم ان
المراد انہ اولیٰ بالامامة بل بالاتباع والقرب منه فهو قوله تعالى ان اولی
الناس باہرہم للذین اتبعوہ ولا قاطع بل ولا ظاہر علی نفی ہذا الاحتمال
بل ہوا الواقع اذ ہوالذی فجدہ ابو بکر و عمر و فاضلک بعدہ من الحدیث
فانہما لما سعاہ قال لہ امسیت یا ابن ابی طالب مولیٰ کل مومن مومنہ
اخرجہ الدار قطنی و اخرج ایضاً انہ قبل لمرادک تصنع بعل شیئاً کانتہم
یاحد من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال انہ مولائی اس عبارت سے
ظاہر ہے کہ معنائے صحیح واقعی حدیث کے وہ ہیں کہ اولیٰ کو اولیٰ بالاتباع و
قرب کے محل کریں اور اسی معنی کو حضرات شیخین بھی سمجھے اور ہر گاہ جناب میر
المومنین علیہ السلام اولیٰ بالاتباع ہوں آنحضرت امام ہوئے اور امامت و خلافت
شیخین باوجود آنجناب صحیح نہیں کہ سوا اس کے کہ یہ بات یہی ہے کہ اولیٰ بالاتباع
امام ہے نہ کہ وہ شخص کہ جملہ رعایا سے ہو۔

سلم بن الحجاج نے اپنی صحیح میں بعد ذکر حدیث نبی از گفتن مالک مملوک مار بی گما
وحد ثنا ابو بکر بن ابی شیبہ و ابو گریب قال ثنا ابو معاویہ و قال
وثنا یوسف بن سعید الاشجعی قال نا وکیع کلاہما عن الکاشغری جلد کا سند و
فی حدیثہما و لا یقل العبد لسیدہ مولائی و مراد فی حدیث ابی معاویہ
فان مولائی کہ اللہ اور مولوی محمد اسمعیل نے نصب امامت میں کہا ہے و قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم لا یقولی حد کہ عبدی و امتی کلم عبد اللہ و

کل نسائکم امام اللہ وکن لیقل سیدتی و فی روایۃ لا یقل العبد
لسیدہ مولائی فان مولاکم اللہ اس عبارت سے ظاہر ہے کہ جناب مولیٰ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مع فرمایا کہنے سے عبد کے مالک اپنے کو مولائی
اور حصر مولائیت حقتعل میں کیا پس معلوم ہوا کہ متبادر مولیٰ سے وہ معنی ہیں
کہ سوائے محب و ناصر و محبوب کے ہوں اس واسطے کہ اگر ارادہ اس معانی کا جائز
ہوتا تو کوئی وجہ واسطے منکر نہ تھی اطلاق مولیٰ سے مالک پر اور جو جناب
رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حدیث غدیر میں اطلاق مولیٰ کا اور پر
اپنے اور جناب امیر المومنین علیہ السلام کے فرمایا معلوم ہوا کہ مراد آنجناب کی
اوس سے محب و ناصر و محبوب نہیں ہے بلکہ مراد اوس سے وہی معنی ہے کہ اثبات
اوس کا واسطے دوسرے لوگوں کے جائز نہیں ہے اعنی اولیٰ بتصرف اور ظاہر ہے
کہ اولویت بتصرف اولیٰ واسطے حقتعل کے ثابت ہے اور بعد ان واسطے جناب
رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور بعد اوس کے واسطے قائم
مقام آن جناب کے۔

شمس الدین محمد جزر رمی نے اسنی المطالب میں کہا ہے والطف طریق وقع
لکذا الحديث واخریه ما حد ثنا به شیخنا خاتمة الحفاظ ابو بکر محمد بن
عبد اللہ ابن المحبت المقدسی مشافہة اخبر ثنا الشیخة ام محمد زینب
ابنہ احمد بن عبد الرحیم المقدسیة عن ابی المظفر محمد بن فتیان بن
المثنیٰ خیرنا ابو موسیٰ محمد بن ابی بکر الحفاظ اخبرنا ابن عمه والد القاضی
ابو القاسم عبد الواحد بن محمد بن عبد الواحد المدنی بقراءتی علیہ اخبرنا
ظفر بن حاتم العلوی باسنادنا اخبرنا والدی وابو احمد بن مطرف مطر
قال حد ثنا ابو سعید اکادریسی اجازة فیما اخرجه فی تاریخ اسنادنا

حدثنی محمد بن محمد بن الحسن ابوالعباس الرشیدی من ولد ہارون الرشید
بسم قند وما کتبنا الا عنه حدثننا ابوالحسن محمد بن جعفر الحلوانی حدثننا
علی بن محمد بن جعفر الاھوازی مولى الرشید حدثننا بکر بن احمد القصری
حدثننا فاطمة بنت علی بن موسی الرضی حدثننا فاطمة وزینب و امر کلثوم
بنات موسی بن جعفر فلن حدثننا فاطمة بنت جعفر بن محمد الصادق ^{علیہ السلام} حدثننا
فاطمة بنت محمد بن علی حدثننا فاطمة بنت علی بن الحسین
حدثننا فاطمة وسکينة ابنتا الحسین بن علی عن امر کلثوم بنت فاطمة
بنت النبی علیہم السلام عن فاطمة بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
ومرضی عنہا قالت انیتم قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوم غدیر
من کنت مولاه فعلم مولاه وقوله صلی اللہ علیہ وسلم انت منی بمنزلة
ہارون من موسی هكذا اخرجہ الحافظ الکبیر ابو موسی المدیسی فی کتاب
المسلسل بالاسماء وقال هذا الحدیث مسلسل من وجه وهو ان کل واحد
من الفواطم تروی عن عمہ لہا فحور وایة خمس نبات اخ کل واحد منہن
عن عمتہا اس عبارت سے ظاہر ہے کہ حضرت فاطمہ علیہا السلام نے مردم سے
ارشاد کیا کہ آیا فراموش کیا تم نے قول رسول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا
روز غدیر من کنت مولاه فعلم مولاه اور قول آنحضرت انت منی بمنزلة ہارون
من موسی اور ظاہر ہے کہ یہ ارشاد آنحضرت کا دلالت صریحہ رکھتا ہے کہ صحابہ
سے عمل بر مقتضای حدیث غدیر و حدیث منزلت واقع نہوا۔ پس اگر حدیث
غدیر و حدیث منزلت دلیل امامت و خلافت حضرت علی مرتضیٰ بن خذاک المطاہ
اور اگر بالفرض دلیل امامت نہیں اور محض وجوب محبت پر دلالت رکھتی ہے
پس قول حضرت فاطمہ علیہا السلام انیتم کہ مفید ترک عمل بر مقتضائے این

حدیث ہے دلالت کریگا کہ صحابہ نے بعد جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کی ترک محبت جناب امیر المومنین علیہ السلام کیا اور ظاہر ہے کہ ترک صحابہ محبت جناب علی مرتضیٰ علیہ السلام حضرت فاطمہ علیہا السلام کے حیات میں بعد جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متصور نہ ہوگا مگر بر تقدیر یکہ امامت و خلافت حق جناب علی مرتضیٰ علیہ السلام ہو اور صحابہ بسبب صرت امامت آنجناب سے تارک محبت و مودت آنجناب کے ہوں کس واسطے کہ پر ظاہر ہے کہ اگر امامت حق جناب امیر المومنین علیہ السلام کا نہ ہو اور استخلافت حضرت ابو بکر کہ صحابہ سے واقع ہوا عین صواب و حق ہو جیسا کہ اہل سنت کہتے ہیں بنا بر اسکے ہرگز ترک مودت جناب امیر المومنین علیہ السلام صحابہ سے اس وقت میں واقع نہ ہوا پس یہ روایت بر تقدیر مثبت امامت و خلافت جناب امیر المومنین علیہ السلام ہے خواہ مولے کو حدیث غدیر میں مثبت امامت سمجھے خواہ اس کو ایجاب محبت پر حمل کیجئے۔

عبد الرحمن بن شعب النسا فی نے خصائص میں کہا ہے ابنا ناذ کر یا بن یحییٰ ثنا یعقوب بن جعفر بن کثیر عن مہاجر بن مسمار قال اخبرتنی عن بنت سعد عن سعد قالت قال کنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بطریق مکة وهو متوجه الیہا فلما بلغ غدیر خم وقف الناس ثم رد من مضی ولحقہ من تخلف فلما اجتمع الناس الیہ قال ایہا الناس هل بلغت قالوا نعم قال اللہم ثلاث مرات بقولہا ثم قال یا ایہا الناس من ولیکم قالوا اللہ ورسولہ اعلم قلنا ثم اخذ بید علی قال من کان اللہ ولیہ فہذا ولیہ اللہم وال من واکلاہ وعاذ من عاذاہ یہ روایت بغضایت ابی نص قاصح و برہان سامع ہے کہ مراد دلی سے قول ان حضرت من گفت ولیہم فہذا ولیہ من ولی امر

اور متصرف فی الامر ہے کسوا سبطینکہ اوس سے واضح ہے کہ صحابہ نے بجواب
استفسار جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ من ولینکم یعنی کون ہے ولی
متہار ا بیان اپنے ولی کو کیا اور اوسکو علم خدا اور رسول کے حوالہ کیا ظاہر ہے کہ اگر
مراد ولی سے محب یا ناصر یا محبوب ہوتی تھقی اس معانی کا درمیان مومنین کے
ظاہر تھا کہ بعض مومنین ناصر و محبوب بعض مومنین کے ہوتے ہیں پس عاصی تہا
کہ صحابہ حاضرین حجۃ الوداع کہ ادنین اکابر و اعظم صحابہ عارفین بمعانی قرآن
و حدیث حاضر تہ بیان اسکا کرتے اور عجز اپنا اوسکی معرفت سے ظاہر کرتے
مگر کیونکہ عامہ صحابہ اسوقت تک ولی امر اپنے کو بعد جناب رسالت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم کے نہیں جانتے تھے لہذا بجواب استفسار انجناب صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم تین بار کہا کہ اللہ اور رسول و اناتر میں یعنی وہ خوب جانتے
ہیں کہ ولی امر ہمارا کون ہے پس بعد استفسار و ظہور عجز از جانب صحابہ کبار
سرفور مختار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بیان فرمایا کہ من کان اللہ ولیہ
فہذا ولیہ اور یہ ارشاد و الایت صریح رکھتا ہے کہ مراد اس قول سے اثبات
ولایت تصرف واسطے جناب امیر المومنین علیہ السلام کے ہے اور بحالی اوسکے
یہہ میں کہ جو کوئی کہ اللہ تعالیٰ ولی او سکا ہے پس علی ابن ابی طالب علیہ السلام
ہے اور یہ روایت مثل روایت سابقہ مستدرک الحاکم کی ہے۔

ابن حجر مکی نے صواعق محرقہ میں کہا ہے علی ان کون المولیٰ بمعنی اکامام لہ بعد
لغة ولا شرعاً اما الثانی فواضح واما الاول فلان احد امن ائمة العربیۃ
لہم دین کس ان مفعول باقی بمعنی افعل و قوله تعالیٰ ما و نکم النادھی مولاً کہ
ای مقرر کہ و ناصر کہ مبالغة فہی النصرة کقولہم لہم لجموع زاد من لا زاد لہ
و ایضاً فالا استعمال بمنع من ان مفعول بمعنی افعل اذ یقال هو ولی من کذا

دون مولے من کذا واولی الرجلین دون مولاہما وچندئذ فاقبا جعلنا
من معاینہ المتصرف فی اکامور نظر المرادایۃ اکایمہ من کنت ولیہ اس
عبارت سے ظاہر ہے کہ ابن حجر حدیث من کنت ولیہ اوپر معنائے متصرف
فی الامور کے محل کرتے ہیں پس مراد ولی سے حدیث من کنت ولیہ فعلی
ولیہ کہ بطریق متعدد مروی ہے حسب افادہ صریح ابن حجر متصرف فی الامور
ہوگی۔ اور ہر گاہ ولی حدیث من کنت ولیہ میں متصرف فی الامور پر محمول
ہوگا تو مولیٰ یہی حدیث من کنت مولاہ فعلی مولاہ میں متصرف فی الامور پر
محمول ہوگا لان الحدیث بفسر بعضہ بعضا پس بحمد اللہ و حسن توفیقہ کہ امر
حق بلا کلفت و مونت احتجاج و استدلال حسب اعتراف ابن حجر کے خوب
ظاہر ہو گیا و للہ الحجۃ البالیغۃ اور ظاہر ہے کہ مجرد ثبوت ارادہ معنی متصرف
فی الامور حدیث من کنت ولیہ سے کہ ابن حجر نے اعتراف صحیح بنص صریح
بحیث لا یحتمل التاویل والتوجیہ اوسکے ساتھ کیا واسطے ثبوت مطلق
ہمارے کے کافی ہے و بحمد اللہ مزید ثبوت اس حدیث شریف کا کلام ابن
حجر سے ظاہر ہے کہ انہوں نے بسبب محض اس حدیث شریف کے معانی
مولیٰ کے متصرف فی الامور گردانے پا وصف اسکے کہ اونکے نزدیک یہہ
معنی لغت سے ثابت نہیں ہے اور نیز اس حدیث کو اکابر اساطین اعلام
واجلہ محققین فحاشا من روایت کیا ہے کما علمت سابقا اور نیز ظاہر ہے
کہ ابن حجر استدلال کرتے ہیں ساتھ اوسکے کہ ولی حدیث من کنت ولیہ
میں بمعنی متصرف فی الامور ہے اوپر اسکے کہ متصرف فی الامور بمعانی
مولے ہے پس اس استدلال سے صراحتہ ظاہر ہوا کہ حدیث من کنت مولاہ
و حدیث من کنت ولیہ کا ایک حکم ہے پس جس معنی پر کہ لفظ ولی محمول

ہوگا اوسے معنی پر لفظ مولیٰ محمول ہوگا اور جو ولی حدیث میں کنت ولیتہ میں بمعنی
 متصرف فی الامور ہے مولیٰ یہی حدیث میں کنت مولاه میں بمعنی متصرف فی
 الامور ہے۔ کمال حیرت ہے کہ ابن حجر نے با وصف اعتراف امر حق کیونکر ارادہ
 رد و ابطال کیا اور تناقص صریح سے کچھ بھی اندیشہ نہ کیا۔
 دلیل رسالتاً بصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے قبل ارشاد میں کنت مولاه
 فعل مولاه ذکر مولائیت حقیقہ کے اور ذکر مولائیت اپنے کا متصل اوسے
 فرمایا ابن حجر نے صواعق محرقة میں کہا ہے فالغرض من التخصیص علی
 موالاتہ اجتناب بغضہ لان التخصیص علیہ اوفیٰ بمزید شرفہ و صدقہ
 بالست اولیٰ بکم من انفسکم ثلاثاً لیکون ابعث علی قبولہم و کذا بالدعاء
 لہ کاجل ذلک ایضاً و یرشد لما ذکرناہ حتیٰ صلی اللہ علیہ وسلم فی ہذا
 الخطبۃ علی اہل بیتہ عموماً و علی علی خصوصاً و یرشد الیہ ایضاً ما ابتداء
 بہ ہذا الحدیث و لفظہ عند الطبرانی وغیرہ بسند صحیح انہ صلی اللہ علیہ
 وسلم خطب بغدیر خم تحت الشجرات فقال انہ قد نبأنی اللطیف الخبیر
 انہ لم یجر نبی الا نصف عمر الذی بلیہ من قبلہ و انی لا ظن ان یوشک
 ان ادعے فاجیب و انی مستول و انکم مستولون فماذا انتم قائلون قالوا
 نشہد انک قد بلغت و جہدت و نصحت فجزاک اللہ خیراً فقال اللیس
 فتشہدون ان لا الہ الا اللہ و ان محمداً عبدہ و رسولہ و ان جنتہ
 حق و نار حق و ان الموت حق و ان البعث حق بعد الموت و ان الساعۃ
 آیتہ کالیوم فیہا و ان اللہ یبعث من فی القبور قالوا بلی نشہد بذلک
 قال اللہم اشہد ثم قال یا ایہا الناس ان اللہ موکلائ و انا مولی المؤمنین
 و انا اولی بہم من انفسہم فمن کنت موکلاً فخذ اموکلاً یعز علیک

اللهم وال من والاه وعاد من عاداه ثم قال يا ايها الناس اني فرطكم وانكم
 واردون على الحوض حوض اعرض مما بين بصرى الى صنعاء فيه عدد النجوم
 قد حانت من فضة واني سائلكم حين تزدون على عن الثقلين فانظروا
 كيف تخلفوني فيهما الثقل الاكبر كتاب الله عز وجل سبب طرفة بيد الله
 وطرفه بايديكم فاستمسكوا به لا تضلوا ولا تبدلوا وعترتي اهليتي فانه
 قد نبأني اللطيف الخبير انهما لن ينقضيا حتى يردا على الحوض اوراس

روایت کو صاحب مرافض نے ہی صواعق سے نقل کیا ہے
 صفحہ ۱۲۳ ملاحظہ ہو لیکن صاحب مرافض نے ذکر عدم
 انقضاض ثقلین کو آخر سے حذف کر دیا اور نیز مرزا محمد خان
 بدیشانی مفتاح النجافی مناقب آل عباسین کہا ہے۔
 اخرج الحکیم فی نوادر الاصول والطبوائے بسند
 صحیح فی الکبیر عن ابی الطفیل عن حدیفة ابن اسید
 ان رسول الله صلی الله علیه وسلم خطب بغدير خم
 تحت الشجرة فقال ايها الناس اني قد نبأني اللطيف
 الخبير انه لم يعثرني الا نصف عمر الذي يليه من قبله واني قد يو شك ان
 ادعى فاجيب واني مسؤل وانكم مسؤلون فماذا انتم قائلون قالوا نشهد
 انك قد بلغت وجهدت ونصحت فجزاك الله خيرا فقال اليس تشهدون
 ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله وان جنته حق ونازه حق
 وان الموت حق وان البعث حق بعد الموت وان الساعة آتية لا ريب
 فيها وان الله يبعث من القبور قالوا بلى نشهد بذلك قال اللهم اشهد
 ثم قال يا ايها الناس ان الله موكلني وانا مولى المؤمنين وانا اولى بهم من

قوله ينقضيا كذا في
 نسخة الحاضرين في بيان
 ان صواعق وقال في البرهان في ترجمة
 باللفظ انقضاضا يابند وازم حدیث
 شوند۔ ودر بعض نسخ ينقضاض وهو
 الاتقضاض وهو التفرق

الخبرواته لم يعثرني الا نصف عمر الذي يليه من قبله واني قد يو شك ان
 ادعى فاجيب واني مسؤل وانكم مسؤلون فماذا انتم قائلون قالوا نشهد
 انك قد بلغت وجهدت ونصحت فجزاك الله خيرا فقال اليس تشهدون
 ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله وان جنته حق ونازه حق
 وان الموت حق وان البعث حق بعد الموت وان الساعة آتية لا ريب
 فيها وان الله يبعث من القبور قالوا بلى نشهد بذلك قال اللهم اشهد
 ثم قال يا ايها الناس ان الله موكلني وانا مولى المؤمنين وانا اولى بهم من

انفسهم فمن كنت موكلا فخذ موكلا يعين عليك اللهم وال من والاك و
 عاد من عاداك ثم قال يا ايها الناس اني فرطكم وانكم داردون على الحوض
 اعرض مما بين بصرى الى صماء فيه عدد النجوم قد حان من فضة وانى
 سائلكم حين تردون على عن الثقلين فانظروا كيف تختلفون فيهما
 الثقل الاكبر كتاب الله عز وجل سبب طرفه بيد الله وطرفه بايد يكم
 فاستمسكوا به لا تفلتوا ولا تبدلوا وعلو اهل بيتى فانه قد بتا في العلم
 الحجة وانهم ان ينقضوا حجة يرد على الحوض - اس روایت صحیحہ سے ظاہر
 ہے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اولاً فرمایا کہ بتحقیق اللہ
 مولیٰ میرا ہے اور بعد اوسکے فرمایا اور میں مولیٰ مسلمان ہوں اور میں اولیٰ
 ہوں ساتھ ان کے نفسوں ان کے سے اور پھر فرمایا جس کیسے کاین مولیٰ ہوں
 پس یہ مولیٰ اوسکا ہے یعنی علی ابن ابی طالب علیہ السلام پس اس عبارت میں چار
 جگہ لفظ مولیٰ کو اطلاق فرمایا اور ظاہر ہے کہ اتصال کلام والتساق وانتظام
 اوسکا دلالت صریح کرتا ہے کہ سب جگہ مولیٰ سے معنائے واحد مراد سے
 کسوا سبطیکہ اولاً اور حضرت نے مولائیت حق تعالیٰ کی ثابت فرمائی اور بعد اوسکے
 مولائیت اپنی اور بعد اوسکے مولائیت حضرت علی مرتضیٰ علیہ السلام واسطے
 ہر شخص کے کہ آنجناب مولیٰ اوسکے ہیں ثابت فرمائی - اور ہر جہد لزوم اتحاد
 سیاق مثل ایسے مقام کے ظاہر ہے لیکن واسطے تسلی ناظر غیر ماہر کے ایک
 مثال بھی ذکر کیجاتی ہے چنانچہ دیوان حماسہ میں مذکور ہے وقال حریت بن
 جابر لعمرک ما الصفتی حین سمتی بدحواک مع المولے وان کلاھم
 لیا بد اذ اظلم المولیٰ فرغت لظلمہ بد فخرک احشائی وھربت کلابیا
 پر ظاہر ہے کہ اس شعر میں دو جگہ مولیٰ مذکور ہے اور ایک جگہ مقدر اور سیاق

کلام دلیل صریح ہے کہ مراد مولے سے تینوں مقام میں ایک ہے اور اگر ایک جگہ
 مولے اوپر ایک معنے کے حمل کریں اور دوسرے مقام میں دوسرے معنے پر تو ہرگز
 کوئی عاقل قبول نہ کریگا کہ اختلاف نظم کلام لازم آتا ہے اسی طرح حدیث غدیر میں
 بھی جو منقول ہوئی مولیٰ چاروں جگہ معنائے واحد پر محمول ہو گا نہ یہ کہ مولے
 قول آنحضرت ان الله مولائی وانا مولیٰ المومنین میں اور معنے پر محمول ہو اور
 فمن كنت مولاه فعلى مولاه میں دوسرے معنے پر اور ظاہر ہے کہ مراد مولے سے
 قول آنحضرت ان الله مولائی میں ولی امر ہے جیسا کہ سابق میں معلوم ہو چکا ہے
 کہ واحد ہی نے تفسیر و سیط میں کہا ہے ثم ردوا یعنی العباد یردون بالموت الى
 الله مولا هم للحق الذى يتولى امورهم اور علامہ اشعری نے تفسیر تخریص میں کہا ہے
 ولا يوقف على انت مولا ناسيدنا ومتولى امورنا وجود الغاء في قوله
 فانصرنا على القوم الكافرين لانك سيدنا والسيد ينصر عبده اور
 تفسیر جلالین میں ہے انت مولا ناسيدنا ومتولى امورنا اور نیز سیوطی
 فرماتے ہیں کہ ہے فاعلموا ان الله مولاكم ناصركم ومتولى اموركم
 اور نیز سیوطی نے اوسمیں کہا ہے لن يصيبنا الا ما كتب الله لنا اصابته
 هو مولا نانا ناصرنا ومتولى امورنا پس ہر گاہ مراد مولائیت حق تعالیٰ سے
 اثبات ولایت تصرف او تعالیٰ شانہ ہے مراد مولائیت جناب رسالت مآب
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ہی وہی ولایت تصرف ہوگی پس اسی طرح مراد
 مولائیت جناب امیر المومنین علیہ السلام سے ہی ولایت تصرف ہوئی اور
 بجائے ان الله مولائی بعض روایات میں ان الله ولی وار د ہے چنانچہ
 خصائص نسائی میں بروایت حسین بن حریش مذکور ہے ان الله ولی
 وانا ولی المومنین ومن كنت وليه فهذا وليه اللهم وال من والاه

وعاد من عاداه و انصر من نصره اس روایت میں چار جملے لفظ ولی کا وارد ہے
اور مراد ولی ہوٹ سے حق تعالیٰ کے متولی امور خلق ہے اس طرح مراد ولایت
جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ولایت امر و تصرف ہے
لہذا ولایت علی اور کنز العمال ملا علی مرتضیٰ میں مذکور ہے اَلَا اِنَّ اللّٰهَ وَلى
وَاَنَا ولى كُلِّ مَوْمِنٍ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاكَ فَعَلَ مَوْلَاكَ ابُو نَعِيمٍ فُضِّلَ الصَّحَابَةُ
عَنْ زَيْدِ بْنِ اَرْقَمٍ وَالْبَوَاءِ بْنِ عَازِبٍ مَعًا اور ظاہر ہے کہ مراد مولیٰ ہونے
سے حق تعالیٰ کے یہ ہے کہ وہ ولی امر ہے پیشاپور میں نے غرائب القرآن
میں کہا ہے اللہ ولی الذین آمنوا ای متولی مودہم و کافل مصالحہم
فعل بمعنی فاعل الخ۔ اور فخر الدین محمد اللہ نے خزیر و حصین شرح حصین
حصین میں کہا ہے۔ ولیہا و مولا ہا تو فی متولی و مصلح امور و ولی
و صاحب نعمت اور مستدرک حاکم میں بر روایت ابوالحسین محمد بن احمد
بن تیمم النخعی مذکور ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ عَزَّوَجَلَّ مَوْلَانِیْ وَاَنَا ولى كُلِّ مَوْمِنٍ
ثُمَّ اخَذَ بِيَدِ عَلِيٍّ فَقَالَ مَنْ كُنْتُ وَلِيْهِ فِهَذَا وَلِيْهِ اَللّٰهُمَّ وَالِ مِنْ وَاِلَاہِ -
اور تاریخ ابن کثیر میں نقل عن سنن النسائی بر روایت محمد بن مشن مذکور ہے
قال اللہ مولائی وانا ولی کل مومن ثم اخذ بید علی فقال من کنت مولاه
فانصت لولیه اور کنز العمال علی مرتضیٰ میں بر روایت ابن جریر مسطور ہے ان
اللہ مولائی وانا ولی کل مومن ثم اخذ بید علی فقال من کنت ولیہ فعلى
ولیه اللہم وال من والاه و عاد من عاداه اور ظاہر ہے کہ مراد ولی ہونے
سے جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے یہ ہے کہ آنجناب
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم متصرف و متولی امور مسلمین ہیں کما علمت سابقاً
کہ ابن جریر نے حدیث من کنت ولیہ کو متصرف فی الامور پر حمل کیا ہے اور نیز

علیٰ عزیز می نے شرح جامع صغیر میں تفسیر قول آنحضرت وانا مولیٰ المؤمنین
 میں کہا ہے۔ اے متولی امور ہم الخ پس ہر گاہ ولایت حق تعالیٰ و ولایت
 جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یعنی ولایت امر ہے اس بطرح ولایت
 حضرت علی مرتضیٰ علیہ السلام ہی یعنی ولایت امر ہے اور نیز قول آنحضرت روایت
 صحیح طہرانی و حکیم ترمذی میں وانا اولیٰ بہم من انفسہم مفسر و مبین وانا مولیٰ
 المسلمین ہے پس مراد مولیٰ المسلمین سے یہی ہے کہ آنحضرت اولیٰ بن مؤمنین
 سے ساتھ اونکے نفسوں کے اور اولویت آنحضرت اوپر نفوس مؤمنین کے
 مثبت وجوب اطاعت آنحضرت ہے اور اس حکم پر بھی بعض روایت مذکور
 ہوتی ہے قسطلانی نے ارشاد الساری شرح کتاب الفرائض میں کہا ہے
 حد ثنا عبد اللہ بن عبد اللہ بن عثمان بن جبلة المروزی قال اخبرنا
 عبد اللہ المبادی المروزی قال اخبرنا یونس ابن یزید الکلبی عن ابن
 شہاب محمد بن مسلم المزہوی انہ قال حدثنی بالاکفراد ابوسلمة عن عبد
 الرحمن بن عوف عن ابی ہریرة رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 انہ قال انا اولیٰ بالمؤمنین من انفسہم ای احق بہم فی کل شیء من امور الدنیا
 والدنیا وحکمہ انفذ علیہم من حکمہا اور نیز قسطلانی نے کتاب الشام الساری
 میں شرح کتاب الاستقراض میں کہا ہے عن ابی ہریرة رضی اللہ عنہ ان
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ما من مومن الا وانا بالواو ولا بی الوقت
 الا انا اولیٰ احق الناس بہ فی کل شیء من امور الدنیا والاخرة اقول وانا
 شاتم قوله تعالیٰ النبی اولیٰ بالمؤمنین من انفسہم لان انفسہم قال بعض
 الکبراء انما کان علیہ الصلوة والسلام اولیٰ بہم من انفسہم لان انفسہم
 تدعوہم الی الجہنم وھو یدعوہم الی النجاة قال ابن عطیة ویؤیدہ قوله

عليه الصلوة والسلام انا اخذ بحجزكم عن النار وانتم تلقحون فيها و
 يترقب على كونه اولي بهم من انفسهم انه يحب عليهم ايتار طاعته على
 شهوات انفسهم وان شق ذلك عليهم وان يحبوا اكثر من محبتهم
 لانفسهم ومن ثم قال عليه الصلوة والسلام لا يؤمن احدكم حتى
 اكون احب اليه من نفسه وولده الحديث واستنبط بعضهم من الآية
 ان له عليه الصلوة والسلام ان ياخذ الطعام والشراب من مالكم
 المحتاج اليهما اذا احتاج عليه الصلوة والسلام اليهما على صاحبهما التبذل
 وفقدى بمحبة من جهة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانه لو قصد
 عليه الصلوة والسلام ظالم وجب على من حضره ان يبذل نفسه دونه
 ولهم ينكر عليه الصلوة والسلام عند نزول هذه الآية ما له في ذلك
 من الحظ وانما ذكر ما هو عليه فقال فايما من مات وترك ما لا اله
 او حقا وذكر المال خرج مخرج الغالب فان الحقوق تورث كمال فليوته
 عصبته من كانوا عبر بمن الموصولة ليعمر انواع العصبية والذي عليه اكثر
 الفرضيين انهم ثلاثة اقسام عصبية بنفسه وهو من له ولام وكل ذكر
 نسيب يد في الميت بك واسطة او بتوسط محض الذكور عصبية
 بغيره وهو كل ذات نصف معها ذكر بعضها وعصبية مع غيره وهو
 اخت فالكثير غير ام معها بنت او بنت ابن فالكثير ومن ترك ديناً او ضياعاً
 بفتح الضاد المعجمة مصدر اطلق على الاسم الفاعل للمبالغة كالعدل و
 والقوم وجوز ابن الكسرة على انها جمع ضائع كجبايع في جميع جابع
 وانكره الخطابي من ترك عيالا محتاجين فليأتني فاناموك لا ايتي
 اتولى امورة فان ترك ديناً وفيه علة او عيالا فاناموك فليأتني ملجأهم

وما و اھم الخ اور نیز روایت طبرانی اور حکیم ترمذی دلیل صریح ہے کہ جنار سالقا
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بعد ذکر حدیث غدیر حدیث ثقلین ارشاد فرمائی
اور حدیث ثقلین مفید وجوب اتباع اہلبیت علیہم السلام ہے اور وجوہ اتباع
اہلبیت علیہم السلام مفید امامت و خلافت ہے فاصلاً جناب امیر المومنین علیہ
السلام ہے کسواً کسے کہ پر ظاہر ہے کہ ہر گاہ جناب امیر المومنین علیہ السلام حسب
حدیث ثقلین واجب الاتباع والاقتیاد ہوں حضرت ابو بکر پر ہی اطاعت
وانقیاد آنحضرت واجب ہو گا پس با وصف متبوع واجب الاطاعت تابع
و مطیع کیونکر خلیفہ ہو سکتا ہے والا یصیر التابع هو المتبوع و هو خلاف
المشروع و قلب الموضوع اور نیز اسی روایت طبرانی و حکیم ترمذی میں
عدم افتراق ثقلین مذکور ہے اور وہ دلیل صریح عصمت اہل بیت علیہم السلام
ہے اور ہر گاہ جناب امیر المومنین علیہ السلام معصوم ہوں حضرت ابو بکر با وصف
وجود آنحضرت کیونکر مستحق امامت ہونگے اور عجب یہ ہے کہ صاحب مرافض نے
نقل عبارت صواعق مشتعلہ حدیث طبرانی میں فقرہ - وقد نبأني اللطيف الخبير
کہ اوسمین عدم افتراق ثقلین مذکور ہے اور دلیل صریح عصمت جناب امیر المومنین
علیہ السلام و فضیلت آنحضرت پر ہے حذف واسقاط کیا اور اسکو چھپا کر محال
امانت و دیانت اپنی ظاہر کی نہ کما علمت القاء - اور لطیف تر یہ ہے کہ صاحب
صواعق نے بسبب عدم تامل و رمفا دین حدیث شریف اسکو قرینہ عدم دلالت
حدیث غدیر او پر امامت جناب امیر المومنین علیہ السلام کے قرار دیا اور بخانا
کہ یہ حدیث شریف در حقیقت مثبت امامت جناب امیر المومنین علیہ السلام
ہے اس سبب سے کہ وہ دلالت کرتی ہے آنحضرت کی عصمت پر - اور جو اہل
العقیدین میں مذکور ہے عن عامر بن ابی لیلة بن خمره و حذيفة بن اسيد

رضى الله عنها قال لما صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم من حجة
 الوداع ولم يحج غيرها اقبل حتى اذا كان بالحجفة نهى عن شجرات بالبطحاء
 متقاربات لا تنزلوا تحتهن حتى اذا نزل لقوم واخذوا منازلهم
 سواهن ارسل اليهن فقم ما تحتهن وشيخ بن عن رؤس
 القوم حتى اذا نودي للصلاة غدا اليهن فصلت تحتهن ثم انصرف
 الى الناس وذلك يوم غد يرخم وخرم من الحجفة وله بها مسجد
 معروف فقال يا ايها الناس اني قد نبأني اللطيف الخبير انه لم يعرجني
 الا نصف عمر الذي يليه من قبله واني لا ظن ان ادعى فاحيبي اني
 مسئول وانتم مسئولون هل بلغت فما انتم قائلون قالوا نقول قد
 بلغت وجهدت ونصحت فجزاك الله خيرا قال الستم تشهدون
 ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله وان الجنة حق وان
 النار حق والبعث بعد الموت حق قالوا بلى نشهد قال اللهم شهد
 ثم قال يا ايها الناس الاستمعون الا فأت الله مولاي وانا ولي
 بكم من انفسكم الا ومن كنت مولا فخذ مولا واخذ بيد علي
 فرفعها حتى عرفه القوم اجتمعون ثم قال اللهم وال من والاه و
 عاد من عاداه ثم قال ايها الناس اني فرطكم وانتم واردون علي الحوض
 اعرضني منابرين بصري وصنعاء فيه عدد نجوم السماء قد حان من
 افضة الاولات سائلكم حين تردون علي من الثقلين فانظروا
 كيف تخلفون فيهما قالوا وما الثقلان يا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال الثقل الاكبر كتاب الله مسبب طرفه بيد الله وطره في ايديكم
 فاستمسكوا به لا تفلتوا ولا تبدلوا وعنه فاني قد نبأني الخبير

ان لا یتفرقا حتی یلقی فی ذلک الله ربکم ذلک فاعطانی فلا
تسبقوه فتملکوا ولا تعلموه ففهم اعلم مدکم اجر محمد بن عقدہ
المواکاة من طریق عبد الله بن سنان عن ابی طفیل عنہما بہ
ومن طریق ابن عقدہ اور دہ ابو موسیٰ المدینی نے فضائل الصحابة
وقال انه غریب جدا والحافظ ابو الفتح العجلی نے کتابہ الموحجہ فی
فضائل الخلفاء۔

ابن ماجہ
ابن حبان
ابن ابی شیبہ

اس روایت سے ظاہر ہے کہ جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
نے اپنے اہلبیت کو قرین قرآن شریف گردانا اور عدم تفرق ان دونوں کا
کہ دلیل عصمت اہلبیت علیہم السلام ہے بیان فرمایا اور نیز نبی کی صحابہ کو سبق
سے اوپر اونکے اور ہلاک اونکا اوپر تقدیر اونکے سبق کے اہلبیت علیہم السلام
بیان فرمایا پس جن لوگوں نے کہ اختیار سبق ان حضرات یعنی اہلبیت علیہم السلام
کیا وہ ساتھ نصل س حدیث کے ہالک ہون گے وللہ الحمد کہ امر حق بلا تشویش
موت ترتیب مقدمات منہ حضرت سرور کائنات علیہ وآلہ آلاف التحیات
والتسلیم ظاہر ہو گیا اور نیز اس حدیث سے ظاہر ہے کہ آنحضرت نے نبی کیا
صحابہ کو تعلیم اہلبیت علیہم السلام سے اور ارشاد فرمایا کہ وہ اعلم بین پس باوجود
جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کہ اعلم اہلبیت ہوں کیونکہ اور حضرات مرجع
انام احکام حلال و حرام میں ہو سکتے ہیں اور نیز جوامع العقیدین میں مذکور ہے
وعن ابی الطفیل ان علیاً رضی اللہ عنہ قام فحمد اللہ واثنی علیہ ثم قال
انشد اللہ من شہد غدیر خم اکام ولا یقوم رجل یقول نبئت
او یلغی اکام رجل سمعت اذناہ ووعاہ قلبہ فقام سبعة عشر رجلاً
منہم خزیمہ بن ثابت وسہل بن سعد وعدی بن حاتم وعقیبة

بن عامر و ابویوب الانصاری و ابوسعید الخدری و ابوشریح
الخزرجی و ابو قدامة الانصاری و ابولیل و ابوالحیثم بن التیہان
و رجال من قریش فقال علی رضی اللہ عنہ و عنہم ما تو ما سمعتم
فقالوا نشہد انا قبلنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من حجۃ
الوداع حتی اذا کان الظہر خرج رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فامر
بشجرات فشد بن والقی علیہن ثوب ثم نادى بالصلوة فخرجنا
فصلینا ثم قام فحمد اللہ وائتہ علیہ ثم قال یا ایہا الناس ما انتم قائلو
قالوا قد بلغت قال اللہ ثم اشهد ثلاث مرات قال فی او شاک ان
ادعی فاجیب وانی مسئوول و انتم مسئوولون ثم قال الا ان ما انکم
واموالکم حرام کحرمة یومکم هذا وحرمة شہرکم هذا ووصیکم بالنساء
او صیکم بالجوار ووصیکم بالحمایم او صیکم بالعدول واکاحسان ثم قال
ایہا الناس انی تارک فیکم الثقلین کتاب اللہ وعتو فی اہلیتہن فانہما
لن یفتورا حتی یرجعا علی الخوض نہایتہ بذلک اللطیف الخبیر
و ذکر الحدیث فی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم من کنت مولاہ فاعلم
مولاہ فقال علی صدقتم وانا علی ذلک من الشاہدین اخرجه
ابن عقیقہ من طریق محمد بن کثیر عن فطرہ و الجارود و کلانہما عن
ابن الطغیلا۔

اس عبارت سے ظاہر ہے کہ جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
روز غدیر حدیث ثقلین ارشاد فرمائی اور اس میں عدم افتراق الہییت کی
تشریف سے نبض صریح بیان فرمایا فثبت عصبة علیہ السلام
وہو دلیل صریح علی تعینہ علیہ السلام للخلافة۔

مسند احمد حنبل میں مذکور ہے حدیثنا عبد اللہ حدثنا ابی ثنائیحی بن ادرم
 ثنا حنشل بن الحارث بن لقیط النخعی الا شیع عن رباح بن الحارث قال
 جاء رهط الى علي بالرحبة فقالوا السلام عليك يا مولا قال وكيف اكون
 مولاكم وانتم قوم عرب قالوا اسمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 يوم غد يرخم من كنت مولا فخذنا مولا قال رباح فلما مضوا تبعتموه و
 سألت من هم قالوا نفر من الانصار فيسهما يوايوب الا انصار في
 حدیثنا عبد اللہ حدثنا ابی ثنائی ابو احمد ثنا حنشل عن رباح بن الحارث
 قال رأیت قوما من الانصار قد موا على على في الرحبة فقال من القوم قالوا
 مواليد يا امير المؤمنين فذكر معنا -

اس روایت کو طبرانی نے معجم کبیر میں اور سبط ابن جوزی نے تذکرہ خواص الامم
 میں اور محب الدین احمد بن عبد اللہ الطبرانی نے کتاب ریاض النضرہ میں اور
 علی قاری نے مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں نقل کیا ہے پس یہ روایت دلالت رکھتی
 ہے کہ ہر گاہ ابو ایوب اور ان کے ہمراہیوں نے بجناب امیر المؤمنین علیہ السلام
 کہا - السلام علیک یا مولا نا آنحضرت نے ان کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ کیونکر
 ہو نہیں مولیٰ تمہارا حالانکہ تم قوم عرب ہو پس ان لوگوں نے اس ارشاد کے
 جواب میں حدیث غدیر کو جسے انہوں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
 سے سنا تھا بیان کر دیا - ارباب الباب زاکرہ واصحاب اذبان صافیہ پر مخفی
 نہیں ہے کہ یہ حدیث دلالت رکھتی ہے کہ حدیث غدیر مثبت امامت و افضلیت
 آنحضرت ہے کس واسطے کہ ظاہر ہے کہ اگر مولیٰ بجنائے محب و ناصر و محبوب ہو
 تو ارشاد بجناب امیر المؤمنین علیہ السلام کا - کیف اكون مولاکم وانتم قوم عرب
 معاذ اللہ کلام ہے انتظام ہو گا کس واسطے کہ بنا براسکے معنائے قول آنحضرت یہ

ہونگے کیف اکون محبتکم او ناصرکم او محبوبکم وانتم قوم عرب اور ظاہر ہے
 کہ نسبت اس کلام کے بجناب علی مرتضیٰ کہ افصح ناس بعد جناب رسا لقاب
 صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہیں ادنی عاقل نہ کرے گا کیونکہ محیب و نصرت جناب
 علی مرتضیٰ علیہ السلام کی واسطے عرب کے اور ایسے ہی محبوب ہونا آنحضرت کا
 واسطے عرب کے اصلاً محل استبعاد واستغراب نہیں ہے پس اگر ابوایوب اور
 ان کے ہمراہیوں نے محبت یا نصرت آنحضرت کو واسطے اپنے یا محبوبیت آنحضرت کو
 واسطے اپنے ثابت کیا اوسمیں کونسا استبعاد ہے کہ آنحضرت نے ساتھ ارشاد
 کیف اکون مولاکم وانتم قوم عرب۔ منافات مولائیت اپنی کے ساتھ عربیت
 اونکی کے بیان فرمائی پس معلوم ہوا کہ مراد مولیٰ سے قول ابوایوب اور اسکے
 ہمراہیوں۔ السلام علیک یا مولانا میں مالک و متصرف فی الامور ہے
 اور چونکہ زمان حضرت عثمان تک عرب نے آنحضرت کو مالک و متصرف امور
 اپنے کا نہ گردانا تھا بلکہ ارجاع ولایت تصرف دوسروں کے ساتھ کیا تھا حضرت
 نے واسطے توہین و تقریع اونکی کے استبعاد مولائیت اپنی کا واسطے اونکے
 حسب مزعوم اونکے بیان فرمایا تا اثبات مطلوب بتصریح تمام زبان ابوایوب
 اور ہمراہیوں اونکے سے بنقل حدیث غدیر وال بر مالکیت و تصرف آنحضرت
 و عرب ظاہر ہووے اور یہ ارشاد آنحضرت کا مشابہہ اسکے ہے کہ اگر کوئی
 عالم جلیل الشان ایک قوم کے درمیان ہووے اور وہ قوم اتباع اور انقیاد
 اوسکا نکرتی ہو اور دعوے جلالت کا واسطے اپنے کرے اور شان اپنی کو
 اتباع اوسکے سے بالا تر جانے اور پھر کوئی اوس قوم میں سے اوس عالم
 سے کہے۔ السلام علیک یا مقتدانا اوس عالم کو زیبا ہے کہ جواب میں واسطے
 توہین کے کہے۔ کیف اکون مقتداکم وانتم قوم اجلۃ تو وہ قوم رفیع اس استبعاد

کرے اور اس کے جواب میں وجہ اس کی مقتدی ہو نیکی بیان کرے۔
ابن حجر مکی نے صواعق میں کہا ہے واخرج ايضا اى الداد قطفى انه قيل
لعمرك انك تصنع بعاء شيئا ما تفعله ببقية الصحابة فقال انه مولائي
مثل اسی روایت کے کتاب مناقب اخطب خوارزم اور ریاض النضرۃ محب الدین
احمد بن عبد اللہ الطبری اور فیض القدر شمس الدین محمد المدعو بعبد الرؤف المناوی
اور وسیلۃ المال شیخ احمد بن الفضل اور کتاب معارج العلی فی مناقب المرتضی
محمد صدر عالم اور کتاب ذخیرۃ المال فی شرح عقد جواہر اللال احمد بن عبد القادر
العجلی الحنفی میں ذکر کیا ہے۔ اس روایت سے ظاہر ہے کہ حضرت عمرؓ نے مولیٰ
ہونے جناب علی مرتضیٰ علیہ السلام کو واسطے اون کے سبب تجلیل و تعظیم و تہجیح
و تقدیم جناب امیر المومنین علیہ السلام دوسرے صحابہ پر گر دانا اور ہر گاہ
مولائیت آنجناب برائے حضرت عمرؓ کے سبب تقدیم و تہجیح آنجناب جمیع صحابہ
جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر ہووے سبب تقدیم و تہجیح آنحضرت
حضرت عمرؓ پر ہی ہوگا بالبداهتہ پس اگر مراد مولائیت سے ولایت تصرف ہے
فذاک المطلوب اور اگر کوئی اور معنی ہی مراد ہو کہ مقتضی افضلیت آنجناب
ہے پھر بھی مطلوب ہمارا بسبب اقتضائے افضلیت انحضار خلافت کے لئے
آنحضرت میں بحال وضوح ظاہر ہوتا ہے اور ابن حجر نے صواعق میں تصریح
کی ہے کہ شیخین مولے سے اولے بالاتباع والقریب سمجھتے تھے اور بمقام استدلال
اس مطلوب پر حدیث کو ہی ذکر کیا ہے چنانچہ سابقا معلوم ہوا اور ظاہر ہے
کہ اولے بالاتباع ہونا عین امامت ہے اور ہر گاہ تقدیم و تہجیح جناب امیر المومنین
علیہ السلام کی حضرت عمرؓ پر ظاہر ہوئی تقدیم و تہجیح آنحضرت او پر حضرت ابو بکرؓ
ہی باجماع مرکب ثابت ہوگی اور ہر گاہ اس روایت سے تقدیم و تہجیح آنحضرت کی

جميع صحابه پر ثابت ہے پس آنجناب افضل حضرت عثمانؓ سے بھی ہوئے پس باوجود
آنجناب خلافت حضرات ثلاثہؓ کی کیونکر درست ہوگی۔

حضرت عمرؓ کے روز غدیر حضرت علیؓ مرتبہ مولا ئیت تہنیت دی
بلکہ حسب روایت دارقطنی کحافہ الصواعق وروایت العاصمی کحافی زمین الفتی
حضرت ابو بکرؓ بھی شریک حضرت عمرؓ کے تہنیت میں ہوئے اور تہنیت حضرت
عمرؓ کو بہت سارے اکابر فحائم اساطین اعلام سنیہ سے روایت کرتے ہیں پس
شیخین کی تہنیت دینے سے ظاہر ہے کہ مرتبہ مولا ئیت پس جلیل الشان اور
عظیم الفخر تھا کسواسطے کہ جناب رسالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
مقامات بسیار میں فضائل متعددہ و مناقب کثیرہ واسطے جناب علیؓ مرتبہ
کے ارشاد فرمائے اور ایسی تہنیت ان اوقات میں منقول نہوئی پس معلوم
ہوا کہ یہ مرتبہ اجل فضائل و اعلاے مناقب جناب امیر المومنین علیہ السلام
تھا کہ حضرات شیخین نے اسکو مخصوص بہ تہنیت گوارا یا پس اگر مراد اس
مولا ئیت سے محبت و ناصرت یا محبوبیت ہوتی تو لازم آتا کہ صرف محبت
یا ناصرت یا محبوبیت آنجناب اعظم فضائل آنحضرت کا ہو حالانکہ بہت سے
فضائل کثیرہ و مناقب جناب امیر المومنین علیہ السلام کہ ہر روایت ثقات
اہل سنت ثابت ہیں رتبہ محبت و ناصرت و محبوبیت سے بالاترین بالکمال
پس معلوم ہوا کہ یہ مرتبہ جزو لایت تصرف نہیں ہے اور اگر کہیں کہ مراد
محبوبیت آنجناب سے محبوبیت مطلقہ ہے مثل محبوبیت جناب رسالتاب
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اور بلاشبہ یہ مرتبہ پس جلیل لہذا حضرات شیخین
از اسکو مخصوص تہنیت کیا پس ہم کہتے ہیں کہ محبوبیت مطلقہ اور تساوی اسکا ساتھ محبوبیت جناب رسالتاب
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پس مثبت عصمت و افضلیت آنحضرت دیگر صحابہ سے کہ بلاشبہ محبوبیت دیگر اسکا و محبوبیت رسالتی ہے

بنایر اسکے بھی ہمارا مطلوب کہ ثبوت امامت بے فاصلہ آنجناب ہے بسبب
افضلیت آنحضرت متحقق ہوگا۔ اور جانتا چاہیے کہ تہنیت یوم غدیر اختصا
بحضرات شیخی میں نہیں رکھتا ہے بلکہ دیگر صحابہ بلکہ ازواج معظمت جناب سالتی
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بھی ادا کی تہنیت ولایت آنحضرت کی کی ہے
مولوی ولی اللہ لکھنوی نے مرآة المومنین میں کہا ہے۔ در مشکوٰۃ آورده کہ
ملاقات کرد علی مرتضیٰ را بعد ازین حکایت عمر ابن الخطاب و گفت گوارندہ
باش و شاد باش اسے پس ابی طالب کہ صبح کردی و شام کردی و گشتی مولای
ہر مومن مرد و زن فلقیہ عمر بعد ذلک فقال لہ ہذین ایا ابن ابی طالب
وامسیت الخ بالجملہ چون این حدیث در غدیر خم واقع شد ہر صحابی کہ از حضرت
امیر ملاقات میکرد و مبارکباد میداد انتہی۔ اور معارج النبوة میں کہ شیخ عبدالحق
نے معارج النبوة میں بہت سی روایتیں نقل کی ہیں بعد ذکر حدیث غدیر کے
کہا ہے۔ گویند بیشتر اصحاب تا کہ امہات مومنین امیر المومنین علی را تہنیت
بجا آوردند در روضۃ الصفا میگوید کہ چون حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم در غدیر خم حدیث سن کنت مولاه فعلی مولاه در شان امیر المومنین علیہ السلام
فرمود پس فرود آمد و در خیمہ خاص خود بنشت و فرمود کہ امیر المومنین علی
در خیمہ دیگر بنشیند بعد از ان طبقات خلایق را فرمود تا بنجیمہ علی رضی اللہ عنہ
رفتند و زبان بہ تہنیت علی کشادند چون مردم ازین امر فارغ شدند
امہات مومنین بفرمودن آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نزد علی رفتند
و اورا تہنیت دادند و از جملہ اصحاب امیر المومنین عمر ابن الخطاب رضی اللہ
عنہ گفت خوشا حال تو اسے علی کہ صبح کردی و مولای جمیع مومنین ہوئی
و در حبیب السیر بعد ذکر حدیث غدیر مسطور است۔ پس امیر المومنین علی کرم اللہ

بموجب فرمودہ حضرت رسالتآب صلی اللہ علیہ وسلم درخیمہ شست تا طواف کعبہ لائے
 بملازمش رفتہ لوازم تہنیت بتقدیم رسانیدند و از جملة اصحاب امیر المومنین عمر
 بن الخطاب رضی اللہ عنہ جناب ولایت آتب را گفت بخج یابن ابی طالب صحت
 موکلانے و مولی کل مومن و مومنة یعنی خوشحال تو امیر سپر ابوطالب بامداد
 کردی و قتیکہ مولائے من و مولائے ہر مومن و مومنة بودی بعد از ان امہات
 مومنین بر حسب اشارہ سید المرسلین خیمہ امیر المومنین رفتہ شرط تہنیت کجا آورد
 انتہی۔ اور پیر ظاہر ہے کہ تہنیت عامہ صحابہ و امہات مومنین بحکم جناب سید المرسلین
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بعد جلوس فرمانے جناب امیر المومنین علیہ السلام کے خیمہ
 خاص میں دلیل واضح ہے کہ جو کچھ روز غدیر میں واقع ہوا عقد امامت تھا اور مستحق
 نہیں ہوتا کہ یہ تہنیت عامہ باہتمام تمام و امیر جناب خیر الانام ساتھ اوسکے بعد
 جلوس جناب امیر المومنین علیہ السلام خیمہ خاص میں صرف واسطے اسی معنی کے
 تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے وجوب محبت علی مرتضیٰ کو بیان فرمایا
 اور یہ تینوں کتب یعنی معارج النبوت و روضۃ الصفا و حبیب السیر کتب
 معتبرہ سے ہیں۔ اکابرین اہل سنت نے جابجا تصریح کی ہے کہ یہ کتابین منجمل
 کتب معتبرہ ہیں۔

سید شہاب الدین احمد نے کتاب توضیح الدلائل علی ترجیح الفضائل میں واسطے
 صدر حدیث غدیر جناب رسالتآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے یہ خطبہ شریف نقل
 کیا ہے الحمد للہ علی اکامہ فی نفسہ و بلادہ فی عاترۃ و اہلیتہ استعینہ
 علی نکبات الدنیا و موبقات الآخرۃ و اشہد ان لا الہ الا اللہ الواحد
 الاحد الفرد الصمد لم یخذ صاحبة و لا ولدا و لا شریکا و لا عبدا و انی
 عبد من عبیدہ ارسلنی برسالتہ الی جمیع خلقہ لیہلک من ہلک عنی

بَيِّنَةٌ وَرَاحِيٌّ مِنْ حَيٍّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَاصْطَفَانِي عَلَى الْعَالَمِينَ مِنْ أَوْلَى
وَالْآخِرِينَ اعْطَانِي مَفَاتِيحَ خَزَائِنِهِ وَوَكَّلَنِي بِضَرَائِعِهِ وَاسْتَوْدَعَنِي
سِرَّهُ وَآمَدَنِي فَأَبْصَرْتُ لَهُ فَا نَا لِفَاتِحٍ وَأَنَا الْخَاتَمُ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ -
اتَّقُوا اللَّهَ أَيُّهَا النَّاسُ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ وَاعْلَمُوا
أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ خَبِيرٌ وَأَنَّهُ سَيُكُونُ مِنْ بَعْدِ هَؤُلَاءِ أَقْوَامٌ يَكُونُونَ عَلَى فَيْقَبَلِ
مِنْهُمْ وَمَعَاذَ اللَّهِ إِنْ أَقُولُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ أَوْ انْطَوَى بِأَمْرِ آلِ الصِّدْقِ
وَمَا أَمَرَ كَمَا أَمَرَ فِي بِهِ وَلَا أَدْعُو كَمَا أَدْعُو إِلَى اللَّهِ وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا
أَيَّ مَنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ فَقَامَ إِلَيْهِ عِبَادَةٌ بَيْنَ الصَّمَامِ فَقَالَ وَمَتَى يَأْتِي
يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَنْ هُوَ كَلَاءُ عَرَفْنَا هُمْ لِنَحْنُ رَهْمًا قَالَ أَقْوَامٌ قَدْ اسْتَعَدَّوْا لِلنَّاسِ
يَوْمَهُمْ وَسَيَنْظُرُونَ لَكُمْ إِذَا بَلَغَتِ النَّفْسُ مِنْهُمْ هَمًّا وَأَوْ مَالِصَ اللَّهُ عَلَيْهِ
وَبَارَكَ وَسَلَّمَ إِلَى خَلْقِهِ فَقَالَ عِبَادَةُ إِذَا كَانَ ذَلِكَ فَالِي مِنْ يَارَسُولَ اللَّهِ
فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَبَارَكَ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ بِالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ لِلْسَّابِقِينَ مِنْ
عَتَرَةٍ وَالْآخِذِينَ مِنْ نَسَبِي فَإِنَّهُمْ يَصْدُونَكُمْ عَنِ الْغَى وَيَدْعُو لَكُمْ
إِلَى الْخَيْرِ وَهُمْ أَهْلُ الْحَقِّ وَمَعَادَانِ الصِّدْقِ يَحْمُونَ فِيكُمْ الْكِتَابَ بِالسَّنَةِ
وَيُجَبِّوْنَكُمْ إِلَّا الْحَادَّ وَالْبِدْعَةَ وَيَقْبَحُونَ بِأَلْحَقِ أَهْلَ الْبَاطِلِ لَا يَمِيلُونَ
مَعَ الْجَاهِلِ أَيُّهَا النَّاسُ خَلَقْتُمْ وَخَلَقَ أَهْلُ بَيْتِي مِنْ طِينَةٍ لَمْ يَخْلُقْ مِنْهَا
غَيْرُهَا كُنَّا أَوَّلَ مَنْ ابْتَدَأَ مِنْ خَلْقِهِ فَلَمْ يَخْلُقْنَا نَوْرَ نَوْرِنَا كُلَّ ظُلْمَةٍ وَاجْتَمَعَتْ
كُلُّ طِينَةٍ ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ كَلَاءُ خِيَارِ أُمَّةٍ وَحِصَّةٍ عَلَى خَزَائِنِ
سِرِّهِ وَسَادَةِ أَهْلِ الْأَرْضِ الدَّاعُونَ إِلَى الْحَقِّ الْمَخْبَرُونَ بِالصِّدْقِ غَيْرُ
شَاكِينَ وَلَا مُرْتَابِينَ وَلَا نَاكِصِينَ وَلَا نَاكِلِينَ هُوَ كَلَاءُ الْهُدَاةِ الْمُهْتَدِينَ
وَالْأُمَّةِ الرَّاشِدِينَ الْمُهْتَدِينَ مَنْ جَاءَ فِي بَطَاعَتِهِمْ وَلَا يَسْتَهْمُ الْفَضْلَ

من عدل منهم وجاء في بعد او تهم حجتهم ايمان وبعضهم نفاق هم الائمة
 الحادية وعمرى الاحكام الواثقة بهم يوم الاحمال الصالحة وهم وصيه الله
 في الاولين والآخرين والاحرام التي اتسمكم الله بها اذ يقولوا نقول الله
 الذي تساءلون به والاحرام ان الله كان عليكم رقيباً ثم ندبكم الى
 حجتهم فقال قل لا اسئلكم عليه اجراً الا المودة في القربى لهم الذين
 اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم من النجس الصادقون اذ انطقوا والعلو
 اذا سئلوا الحافظون لما استودعوا جمعت فيهم الخلال العشر لم تجمع
 الا في عترته واهل بيته الحلم والعلم والنبوة والتبلى والسماحة والشجاعة
 والصدق والطهارة والعفاف والحكمة فهم كلمة التقوى وسيدة
 الهدى والحجة العظمى والعروة الوثقى لهم اولياءكم عن قول ربكم
 وعن قول ربى ما امرتكم الا من كنت موكلاً فاعلموا اللههم وال
 من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله اوحى
 الى ربى فيه ثلاثاً انه سيد المسلمين وامام الخيرة المتقين وقائد الغر
 المحجلين وقد بلغت عن ربي ما امرت واستودعهم الله فيكم واستغفر
 الله لى ولكم۔

اس خطبہ بلیغہ ہدایت انتما سے بحال وضوح روشن و ظاہر ہے کہ جناب سالتما
 صلی اللہ علیہ والہ وسلم نے بعد ارشاد من کنت موكلاً فاعلموا اللههم وال
 وعائى اللههم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل
 من خذله کے ارشاد فرمایا کہ وحی کی طرف میرے پروردگار میرے نے علی
 کے واسطے تین امر کے لئے تحقیق کہ وہ سید مسلمین وامام خیرہ متقین وقائد
 الغر المحجلین ہے اور ظاہر ہے کہ ان اوصاف جلیلة الشان و مناقب باہرہ

میں سے ہر ایک واسطے اثبات امامت جناب امیر المومنین علیہ السلام کے کافی ہے
 خصوصاً وصف دوم کہ اس سے امامت آنحضرت کی بنص صریح واضح ہے اور علاوہ
 برین اس خطبہ سے امامت تمام اہلبیت معصومین علیہم السلام کی بوجود عیدہ ظاہر
 ہے۔ اول یہ کہ صحابہ کعبہ اپنے مامور بسمع و طاعت اہلبیت علیہم السلام کیا
 اور ظاہر ہے کہ مامور بالاطاعت باوجود مقتدائے واجب الاطاعة امام نہیں
 ہو سکتا اور نیز کسی کو مامور ساتھ اطاعت کسی کے کرنا دلیل صریح تفضیل و
 ترجیح مطاع ہے اور پر مطیع کے اور باوجود افضل کے خلافت مفضول غیر صحیح
 اور تفضیل مفضول قطعاً قبیح اور نیز امر باطاعت علی الاطلاق دلیل عصمت
 مطاع ہے دوسرے یہ کہ وصف عمرت اطہار بسا بقین اون کے تفضیل کی دلیل
 ہے تیسرے یہ کہ بیان فرمایا کہ عمرت آنجناب کی باز رکھتی ہیں صحابہ کو غی سے
 اور دعوت کرتی ہیں اونکو طرف غیر کے اور یہ دلیل صریح ہے کہ اہلبیت علیہم السلام
 امر بالمعروف ونہی عن المنکر واسطے صحابہ کے تھے پس اگر باوصف اون کے
 بعض صحابہ خلیفہ ہو جائیں تو عکس موضوع و قلب مشروع لازم آتا ہے۔
 چوتھے اس سے ظاہر ہے کہ اہلبیت آنحضرت کے احیا کرتے ہیں صحابہ میں
 کتاب و سنت کو اور باز رکھتے ہیں اونکو الحاد و بدعت سے اور قمع کرتے ہیں ساتھ
 حق کے اہل باطل کو پس فضیلت اہلبیت علیہم السلام اور مقتدی و مطاع
 ہونا اونکا واسطے صحابہ کے کا لنور علی شاہق الظور واضح و ظاہر ہوا۔
 پانچویں یہ کہ تصریح فرمائی آنحضرت نے کہ حق تعالیٰ نے خلق کیا آنحضرت اور اہلبیت
 آنحضرت کو اس طہنت سے کہ خلق نہ کیا اس سے کسی کو سوائے اون کے۔ یہ
 دلیل صریح فضیلت اہلبیت علیہم السلام ہے اور انکار بدیہی کا علاج نہیں ہے
 چھٹے یہ کہ تصریح آنحضرت کہ ہم اول وہ لوگ ہیں کہ پیدا کیا حق تعالیٰ نے خلق

اپنے سے صریح ہے کہ افضلیت اہلبیت علیہم السلام مثل افضلیت جناب رسالت
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ہے ساقونین تنویر ہر ظلمت ان حضرات کے نور کے ساتھ
اور اچھائے ہر طینت ساتھ ان کے دلیل قاطع او پر افضلیت ان حضرات کے ہے
آہوین یہ کہ تصریح آنحضرت کہ اہلبیت علیہم السلام خیار امت آنحضرت ہیں نص
قاطع و برہان ساطع او پر خیریت و افضلیت اہلبیت علیہم السلام ہیں نورین یہ
کہ قول آنحضرت۔ وحملہ علمی و خیریتہ سری ظاہر ہے کہ اہلبیت علیہم السلام حاملین
علم نبوت و خازنان اسرار رسالت ہیں پس وہ لوگ کہ حاملین علم نبوت و خازنان
اسرار رسالت نہیں ہیں کیونکہ خلیفہ و امام ہو سکیں گے۔ دسویں کہ یہ وصف
سادۃ اہل الارض صریح ہے کہ اہل بیت علیہم السلام سادات اہل الارض ہیں۔
پس باوجود سادات اہل الارض اور کوئی کس طرح متقدم او پر ہو سکتا ہے گیارہویں
یہ کہ فقرہ ہو کلاء المہتدون والائمة الراشدون نص واضح ہے و برہان حلی
ہے کہ حضرات اہل بیت علیہم السلام باوہان دین و ائمہ راشدین تھے پس یہ نص
صریح قاطع لسان قال وقیل و دافع وجوہ تاویل و تسویل ہے بارہویں یہ کہ
فقرہ المہتدی من جاؤنی لطاعتہم صریح ہے ایجاب طاعت اہل بیت علیہم السلام
میں۔ فیکون مطاعین للصحابة لا بالعکس تیسویں یہ کہ ہم الائمة الہادیۃ نص
صریح ہے امامت اہلبیت علیہم السلام پر چودہویں یہ کہ قول آنحضرت۔ جمعت
فیہم الخلال العشر لم تجع الا فی عمری الخ سے ظاہر ہے کہ دس خلال کمال غیر
اہلبیت علیہم السلام میں جمع نہ تھے پس افضلیت حضرات اہلبیت کی بحال ظہور
و وضوح ثابت ہوئی اور قول آنحضرت اوحی الی ربی فی الخ سے ظاہر ہے کہ
جناب امیر المومنین علیہ السلام سید سلوین و امام خیرہ متقلین و قائد الخیر
المجملین میں اور ظاہر ہے کہ ان اوصاف میں سے ہر ایک مثبت افضلیت امام

آنجناب بکمال صراحت و ظہور ہے اور نیز قول آنحضرت اقوام قد استعدوا لئلا یومہم و سیظہرون لکم اذا بلغت النفس منها مع قول آنحضرت و انہ سیکون بعد لے اقوام یکنون علی الخ سے واضح ہے کہ جملہ از اصحاب انا وہ بغض و عداوت آنجناب و اہلبیت علیہا السلام تھے اور وقت وفات آنحضرت صفائے دیرینہ اپنے ظاہر کرنا شروع کیے اور دروغ آنحضرت پر ہانہ یا اور مردم نے اوشے دروغ اونکے کو قبول کیا اور آنحضرت نے آیت سید عالم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون اونکے متحکمین تلاوت فرمایا لہذا معلوم ہو کہ اصحاب پیش کون کون تھے جو مصداق اسکے ہو سکتے ہیں۔ اور مخفی نہ ہے کہ سید شہاب الدین نے خطبہ کے صدر میں کہا ہے و لصدیرہ القصۃ خطبۃ بلیغۃ باحۃ علی خطبۃ موالا تھم فاتت عنہ اسنادھا وھی ہذہ الخ خطبۃ الی خطبہا و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حین نزلت انما ولیکم اللہ ورسولہ والذین آمنوا فقال الحمد للہ علی اکایہ الخ اس عبارت سے ظاہر ہے کہ یہ خطبہ بلیغ ہے اور باحث ہے خطبہ موالات اہلبیت علیہم السلام پر اور بیان فرمایا ہے حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوسکو وقت نزول آیہ انما ولیکم اللہ ورسولہ والذین آمنوا کے پس ظہور روح اس خطبہ کے اور نسبت اوسکے بالقطع و جزم ساتھ جناب رسالت آید صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جیسا کہ کلام سید شہاب الدین سے ظاہر ہے فوات اسناد اوسکا ضرر نہیں پہونچاتا ہے۔

تنبیہ سید شہاب الدین صاحب توضیح الدلائل اکابر علمائے سنیہ سے ہیں اور اسبوجہ سے شاہ سلامت اللہ نے معرکہ الارامین قدرت او پر رواونکی کے نیالی۔ اوسکو قبول کیا اور اونکے کتاب کی روایت کو دلیل ٹھرایا کہ سننے

بمناقب و مدائح جناب امیر المومنین علیہ السلام شیعوں سے زیادہ کرتے ہیں
 چنانچہ بحوالہ قول صاحب سم الفار کہ یہ ہے۔ سبحان اللہ فضیلتہ را کہ بروایت
 فریقین ثابت است منقصت قرار دادہ تعریف بآن سینما یہ سید شہاب الدین
 احمد در کتاب توضیح الدلائل نوشتہ عن علی کہ مر اللہ وجہہ علیہ مرسل اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم الف باب کل باب یفتح فی الف باب رواہ الصالحانی
 باسنادہ رفوعاً انتہی معرکہ الاراء میں کہا ہے روایت صالحانی کہ از توضیح
 الدلائل سید شہاب الدین احمد تحشم نقلش پر و اخت مصدق معتقد ہیں سنت
 و کذب مزعوم ارباب تشیع است چہ از روایت مذکورہ چون آفتاب نیم روز
 درخشانت کہ سنیان از مناقب و مدایح شاہ مردان زیادہ تر از شیعیان روایت
 کردہ اند معنی مینند کہ ابن بابویہ قمی از یک باب کشودن ہزار باب روایت کردہ
 و صالحانی ہزار باب و کشودن ہزار باب از ہر باب نوشتہ ۵۰ بین تفاوت
 رہ از کجاست تا کجا۔ بلہ با اینہم قلت و کثرت و فرق یک و ہزار و ہزار و صد
 ہزار تفاوتی کہ مابین الروایتین است این است کہ ابن بابویہ شیعہ باضافہ کسرطن
 و انتفاخ شکم از غلات برآندہ زبان پیرزہ درائی و بیہوسرائی کشود و صالحانی
 از دو و ہزار و ہشتاد و ہشت ہزار باب و المقتل ہزار باب از ہر باب اکتفا نمود
 آری فکر کہ کس بقدر ہمت اوست انتہی۔ اور سید شہاب الدین مذکور سہل
 قطب الدین ایچی میں چنانچہ توضیح الدلائل میں کہا ہے وافی قد و جہدات
 ہاتین البیتین بشریف خط جہاد اکامام المالک من السنۃ بالزمائم
 قطب الحق والدین اکملی و دوحہ فی دار السنۃ و لا یتے
 لامیں المومنین علی بہ بها بلغت الذی ارجوہ من املی بہ تحقیقا انتہی
 لو لا ولا یتہ بہ ما کان ذو العرش منہ قابلاً علیہ و راول کتاب توفیق الدلائل

میں یہ عبارت مرقوم ہے قال السيد المذهب العالم الفقيه الامام
 المقدّم الولی والخدام المکرم الصنف صاحب اکسیر السجانیة وفائز
 الانوار الرحمانیة الحبيب القلوب والنحیب من العیوب منقاد الخلق
 من العلائق ومرشد الطرائق الی الحقائق وارث العلوم المحمدیة وکاشف
 الرموز اکھمدیة صفوة خیار الرجال عفوة کبار الابطال علم الهدی
 ومصباح الدجی قطب دائرة الکلائیة وشمس سماء الهدایة سمي حبيب الله
 والمرشد الداعی الی الله السيد شهاب الحق والشریعة والصدق و
 الطریقة والدين احمد اکرمه الله تعالى بنعم اللقاء السرمدان اذ لی
 مقال یقال بمناطق البیان واعلی منال ینال بحقائق العیان الخ۔
 ابن کثیر نے اپنی تاریخ میں کہا ہے حیث قال قال الامام احمد ثنا یحیی بن
 آدم وابن ابی بکر فالا ثنا اسرائیل عن ابی اسحاق عن جشہ بن جنادۃ
 قال یحیی بن آدم قد شهد حجة الوداع قال قال رسول الله صلی الله
 علیہ وسلم علی منی وانا منه ولا یودے علی الا انا وعلی۔ اس حدیث
 سے ظاہر ہے کہ جناب رسالتماہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ ادا
 نہیں کرتا ہے میرے طرف سے مگر میں یا علی اور تاویہ جانب جناب رسالتماہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے منحصر ذات شریف امیر المؤمنین علیہ السلام میں
 ہووے نہیں ہو سکتا کہ خلیفہ و امام غیر انجناب کے ہووے کسوا سلیک
 کام خلیفہ و امام کا یہی ہے کہ تبلیغ امور و تاویہ اوسکا جانب جناب رسالتماہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کرے اور یہ صفت عمدہ صفات و اہم شعایر خلیفہ
 ہے اور ہر گاہ یہ صفت منحصر جناب امیر المؤمنین علیہ السلام میں ہو غیر انجناب
 کیونکر خلیفہ و امام ہو سکتا ہے۔

سید علی ہمدانی نے کتاب سودة القریبہ میں کہا ہے عن ابی الجہم رضى
 اللہ عنہ خادم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال بعد کبر سنہ لو
 من رفقاءہ لأخذ ثلث ما سمعت اذ نلت و مرأت عینا قبل
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدة دخل علی عائشة فقال لہا اذ
 لی سید العرب فبعثت الی ابی بکر فذفعته فجاء حدة کان کرایہ
 العین علم ان غیرہ دعی فخرج من عندہا حدة دخل علی حفصہ فقال
 لہا ادعی لی سید العرب فبعثت الی عمر فذفعته حدة اذا صار کرایہ
 العین علم ان غیرہ دعی فخرج من عندہا حدة اذا دخل علی ام سلمہ
 رضی اللہ عنہا وکانت من خیر من وقال ادعی لی سید العرب فبعثت
 الی علی فذفعته ثم قال لی یا ابی الجہم ائتني بمائة من قریش و
 ثمانین من العرب وستین من الموالی واربعین من اولاد الحبشة
 فلما اجتمع الناس قال ائتني بصحيفة من اديم فأتيتہ بها ثم اقامہم
 مثل صف الصلوة فقال معاشر الناس ایس اللہ اولی بی من نفس
 یا امرئ وینہلنی ملی علی اللہ امر ولا نہی قالوا بلی یا رسول اللہ
 فقال الست اولی بکم من انفسکم امرکم وانہا کم لیس لکم علی امر ولا
 نہی قالوا بلی یا رسول اللہ قال من کان اللہ وانا مولا فخذ علی مولا
 یا امرکم وینہا کم مالکم علیہ من امر ولا نہی اللهم وال من ولاک وعاذ
 من عاداک وانصر من نصرک واخذل من خذلک اللهم انت شہید
 علیہم انی قد بلغت ونصحت ثم امر فقرأت الصحيفة علینا ثلاثا
 ثم قال ان شاء ان یقلیدہ ثلاثا فقلنا نعوذ باللہ ویرسولہ ان نستقانہ
 ثلاثا ثم ادرج الصحيفة وختہا بخواتیمہم ثم قال یا علی خذ الصحيفة

الیث فمن نكث فاثم بالصحيفة فاكوت انما خصيعة ثم تلا هذه الآية
ولا تنقضوا الايمان بعد توكيدها وقد جعلتم الله عليكم كفيلا فتلوه
كفى لسراييل اذا مشوا وما علم انفسهم فشدا الله عليهم ثم تلا فمن
نكث فانما يندكث على نفسه الآية۔

یہ حدیث شریف نصوص قاطعہ وبراہین ساطعہ سے ہے کہ مولائیت جناب
امیر المومنین علیہ السلام بمعنی امامت واولویت آنحضرت متصرف ہے کسوا
جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے جماعت حاضرین سے صراحتاً
ارشاد فرمایا کہ جس کیسا کہ خدا اور میں سولی ہوں پس یہ علی سولی او سکا
ہے۔ یعنی وامر کرتا ہے وہ تمہارے تیلین اور تمکو او سپر امر و نہی نہیں ہے
اور یہ عین اولویت بالتصرف و امامت و ریاست ہے۔

سودة القرية تصنف سید علی ہمدانی میں مذکور ہے عن فاطمة علیہا السلام
قالت قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم من كنت وليه فليأوليه
ومن كنت امامه فليأمره اس روایت سے ظاہر ہے کہ جو کوئی کہ
جناب رسالتآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم امام او سکے ہیں حضرت علی رضی
علیہ السلام امام او سکے ہیں اور ظاہر ہے کہ با وصف ثبوت امامت جناب
امیر المومنین علیہ السلام اس حدیث سے کہ سیاق اسکا مثل سیاق حدیث
غدير کے ہے اور نیز ثبوت امامت آنحضرت دیگر روایات سے کوئی عاقل
بجمل مولے حدیث غدیر میں بر غیر مایدل علی الامامت رہنا ندیگا۔

تنبیہ مخفیہ ہے کہ سید علی ہمدانی نزدیک اہل سنت کے اکابر ساطین
و اہلہ معتقدین و اعظم اویہائے عارفین و افاخم مشائخ مکرمین سے ہیں کتاب
نفحات الانس من حضرت القدس عبد الرحمن بن احمد الجامی و کتاب

الاعلام الاخبار من فقہائے مذہب نعمان المختار محمود بن سلیمان کفوسے
اور سمط مجید احمد فشتاشے اور خلاصۃ المناقب نور الدین جعفر بن خشتاشے
(کہ شاہ ولی اللہ نے رسالہ انتباہ میں وارد کیا ہے) سے اوٹکے محاسن
و مدائح واضح و لایح ہیں۔

اور ابوالمجد مجدود بن آدم سے کہ حکیم سنائی کر کے مشہور ہیں کتاب حقیقۃ الحقیقۃ
میں مدح جناب جناب امیر المومنین علیہ السلام میں کہا ہے کہ نائب صلی علیہ
ہر روز غدیر بندہ کردہ ہر شریع خود مرا و را امیر۔ اس شعر سے ظاہر ہے کہ حضرت
علی مرتضیٰ علیہ السلام روحا فداہ نائب جناب رسالت اب صلی اللہ علیہ
و آلہ وسلم کے روز غدیر ہوئے اور جناب رسالت اب صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم
نے آنحضرت کو اپنے شریع پر امیر مقرر کیا پس باعتراف حکیم سنائی ثابت ہوا
کہ حدیث غدیر امامت و امارت پر حضرت علی مرتضیٰ کے دلالت رکھتی ہے۔ اور
شبہات کو اس جگہ دخل نہیں ہے واللہ الحمد علی ذلک۔

تنبیہ عبد الرحمن بن احمد الجامی نے نقات الانس میں کہا ہے حکیم سنائی
غزنوی قدس سرہ کینیت و نام وی ابوالمجد مجدود بن آدم ست وی با پدر
شیخ رضی الدین علی لا لایبائے عم بودہ انداز کبرائے شعرائے طائفہ صوفیہ است
و سخنان ویرا باستشہاد و مصنفات خود آورده اند و کتاب حقیقۃ الحقیقۃ
بر کمال دے در شعر و بیان اذواق و مواجیدار باب معرفت و توحید و لیلی قاطع
و برہانے ساطع است از مریدان خواجہ یوسف ہمدانی ست راجح۔

اور شیخ فرید الدین العطار الہمدانی نے مشنوی مظہر الحق میں کہا ہے چون خدا
گفتہ است در خم غدیر بندہ یا رسول اللہ ز آیات منیرہ ایہا الناس این
بود الہام او ہذا نیک از حق آمدہ پیغام او ہذا گفت لا و کن با خلاق این ندا

قد بیروى الامام الترمذى في صحيحه بسند لا عن يزيد بن ارقم انه قال
 لما اخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اصحابه جاءه كاهن تد مع عينا
 فقال يا رسول الله اخيت بين اصحابك ولم تواخ بينى وبين احد قال
 فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انت اخي في الدنيا والاخرة وبيروى بسند
 ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم من كنت مولا فاعلموا ولا وهذا اللفظ مجرده رواه الترمذى ولم يزد
 عليه وظاهره في ذكر اليوم والموضع قد كرر الزمان وهو عند عود رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من حجة الوداع في اليوم ثامن عشر من ذي الحجة وذكر المكان وهو ما بين مكة
 والمدينة يسمى خيلا في غد يرخم هناك فسمي ذلك اليوم يوم غد يرخم وقد
 ذكره عليه السلام في شعره الذي تقدم وصار ذلك اليوم عيداً وموسماً
 لكونه كان وقتا خصى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم علياً بهذا الامتنان
 العلية وشرفه بها دون الناس كلهم ونقل عن داود قال سمعت
 علياً في الرحبة وهو ينشد الناس شهد منكم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم يوم غد يرخم وهو يقول ما قال فقام ثلثة عشر رجلاً فشهدوا
 انهم سمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كنت مولا فاعلموا
 مولا زيادة تقرير نقل الامام ابو الحسن على الواحد في كتابه
 المسمى باسياب النزول يرفعه بسند الى ابى سعيد الخدرى رضي
 قال نزلت هذه الآية يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك يوم
 غد يرخم في على ابن ابي طالب فقوله صلى الله عليه وسلم من كنت مولا
 فاعلموا قد اشتمل على لفظة من وهي موضوعة للعموم فاقضى ان
 كل انسان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مولا كان على مولا
 واشتمل على الفظة المولى وهي لفظة مستعملة بأمر معان متعددة

قد ورد القرآني الكريم بها فتارة تكون بمعنى اولي قال الله تعالى
 في حق المنافقين ما وكرم الناصر مولىكم معناه اولي بكم وتارة بمعنى
 الناصر قال الله تعالى ذلك بان الله مولى الذين آمنوا وان الكافرين
 لا مولى لهم معناه ان الله ناصر المؤمنين وان الكافرين لا ناصر لهم و
 تارة بمعنى الوارث قال الله تعالى ولكل جعلنا مولى من غيرك والوالدان
 والاقربون معناه ورثا وتارة بمعنى العصبته قال الله تعالى وان
 خفت الموالى من ورائى معناه عصبتى وتارة بمعنى الصديق و
 الحميم قال الله تعالى يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئا معناه حميم
 عن حميم وصديق عن صديق وقربة عن قرابة وتارة بمعنى السيد
 المعتق وهو ظاهر واذا كانت واردة لهذه المعاني فعلى انها حلت
 اما على كونه اولي كما ذهب اليه طائفة او على كونه صديق حقيقيا
 فيكون معنى الحديث من كنت اولي به او ناصرا او وارثا او عصبة
 او حميما او صديقا فان عليا منه كذلك وهذا صريح في تخصيصه
 على هذه المنقبة العلية وجعله لغيره كنفسه بالنسبة الى
 من دخلت عليهم كلمة من الله للعموم بما لم يجعله لغيره
 وليعلم ان هذا الحديث هو من اسرار قوله تعالى في آية المباحلة
 قل تعالوا نذع ابناءنا وابناءكم ونساءنا ونساءكم وانفسنا وانفسكم
 والمراد نفس على ما تقدم فان الله جل وعز لما قرن بين نفس
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين نفس على وجميعهما بضمير
 مضاف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اثبت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لنفسه على هذا الحديث ما هو ثابت لنفسه على المولى
 منهن

عموماً فانه اولی بالمومنین و ناصر المومنین و سید المومنین و کل مغفل من
اثباته مما دل علیہ لفظ المولے لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقد جعلہ
لعلیہ السلام وھی مرتبہ سامتیہ و منزلة شافقیہ و درجہ
علیہ و مکانہ رفیعہ خصصہ صلی اللہ علیہ وسلم بہادون غیوہ فلذا
صار ذلک البوم یوم عید و موسم سرور کلا و لیائہ۔

اس عبارت سے ظاہر ہے کہ حدیث غدیر ثبت امامت و خلافت جناب
علی مرتضی علیہ السلام ہے کسوا سبطیکہ ابن طلحہ نے تصریح کی ہے کہ حدیث
غدیر اسرار آیہ مباہلہ سے ہے اور چونکہ جناب امیر المومنین بنصرہ یہ شخصیت
رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہیں لہذا حضرت رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم نے ساتھ حدیث غدیر کے ثابت کیا اوس چیز کو واسطے جناب علی مرتضی
کے جو ثابت تھی مومنین پر واسطے آنجناب کے اور ظاہر ہے کہ جملہ امور
سے کہ واسطے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مومنین پر
ثابت ہے اولویت آنحضرت بتصرف نفوس اور اموال میں اونسے ہے
اور نیز وجوب اتباع و النقیاء آنحضرت کا تمام احکام و ادوام و نواہی
میں واسطے مومنین کے ثابت ہے پس یہ معنی واسطے جناب علیہ مرتضی
علیہ السلام کے بھی ثابت ہوئے اور یہی ہے عین امامت و خلافت للغیر
اور معہذا خود ابن طلحہ نے تصریح کی ہے کہ جملہ امور سے کہ واسطے جناب
رسالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مومنین پر ثابت ہوا یہ ہے کہ آنجناب
اوسلے بالمومنین و سرور مومنین تھے اور اولویت بمومنین اور سرداری و بی
عین امامت ہے اور نیز اعتراف ابن طلحہ کا کہ یہ مرتبہ سامیہ اور شریکت شافخی
و درجہ علیہ رفیعہ کان ہے کہ جناب رسالتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت

على مرتبة، وکوسا ته اوسکے خاص کیا نہ غیر آنجناب کو صریح ہے کہ آنجناب
افضل ہیں۔ علاوہ برین ابن طلحة نے یہ بھی تصریح کی کہ یوم غدیر عید و یوم
سرور واسطے اولیائے جناب امیر المومنین علیہ السلام ہے پس منکر عید غدیر
ولائے آنحضرت سے خالی ہے۔

تنبیہ و تحفہ ہے کہ ابن طلحة اکابر و سادات محققین و اہلہ فقہائے بارعین
و اعظم محققین معروفین و افاضہ معتمدین مشہورین سے ہے۔ ملخصاً انکے طبقات
استوی و طبقات اسدی و عجمانہ الراجب عبد الغفار بن ابراہیم العلوی
العلی و غیرہ سے ظاہر و باہر ہیں۔

اور یوسف بن قریب سبط ابن الجوزی کتاب تذکرہ خواص لامہ نے معرقۃ الامم
میں کہ اوس سے ابن حجر نے صواعق میں اور سید سمہودی نے جواهر العقیدین
میں روایات عدیدہ نقل کی ہیں فرمایا ہے۔ اتفق علماء السیرات قصۃ الغدیر
کانت بعد رجوع النبی صلی اللہ علیہ وسلم من حجة الوداع فی الثامن عشر
من ذی الحجة جمع الصحابة وکانوا مائة وعشرين الفا وقال من کنت
موکلاً فاعلم موکلاً الحدیث نص صلی اللہ علیہ وسلم علی ذلک بصریح
العبارة دون التلویح و الاشارة و ذکر ابواسحق الثعلبی فی تفسیرہ بآیۃ
ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لما قال ذلک طار فی الاقطار و شاع فی
البلاد و الامصار و بلغ ذلک الحارث بن نعمان الفهری و اتا
علی ناقة له فانزلها علی باب المسجد ثم عقلها وجاء فدخل المسجد فحشا
بین یدیه رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا محمد انک امرتنا ان
نشهد ان لا اله الا الله و انک رسول الله فقبلنا منك ذلک ثم لم تغفر
لجذاتہ رفعت بصبغ ابن عتک و فضلتہ علی الناس و قلت من کنت

مولا فنعى مولا فخذ شيئا منك او من الله تعالى فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم وقد احضرت علينا والدته الذي يحاك الاله اكلها وانته
 من الله وليس مني قاطعنا ثلثا فقام الحارث وهو يقول اللهم ان كان يقول
 محمد حقا فارسل علينا بحجارة من السماء واثنتنا بعد ابي اليم قال فوالله
 ما بلغ ناقة حتى رساه الله بحجارة من السماء فوقع على هامته فخرج من دبر
 ومات وانزل الله تعالى سائل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له
 دافع فاما قوله من كنت مولا فنعى مولا فقال علماء العربية لفظ مولى
 يرد على وجوه احد على معنى المالك ومنه قوله تعالى ضرب الله مثلا عبدا
 مملوكا لا يتذكر على شيء وهو كل على مولا احم على مالك رقه والثاني
 بمعنى المقتى والثالث بمعنى المقتى بفتح التاء والرابع بمعنى الناصر ومنه
 قوله تعالى ذلك بان الله مولى الذين آمنوا وان الكافرين لا مولى
 لهم لجامي الانصار لهم والخامس بمعنى ابن الغنم قال الشاعر شعرة مولا بنى عنتنا
 بهما موالينا كاتشوا ابتنا ما كان مدونا به وقال آخر شعرة هم الموالى حنقوا علينا
 وانا من لقائهم لزومهم وحكى صاحب الصحاح عن ابى عبيدة ان قائل
 هذا البيت عن الموالى بنى العم قال وهو قوله تعالى ثم نخرجكم طفلا
 والسادس الحليف قال الشاعر شعرة موالى حلف لا موالى قرابة
 ولا لكن قطينا ليسلونا لا تاويا به يقول هم حلفاء الانباء عم قال في الصحاح
 واما قول الفرزدق شعرة ولو كان عبد الله مولى هجوته ولكن عبد الله
 مولى الموالى لسا به فلا ن عبد الله بن ابى اسحق مولى الحضرميين وهم
 حلفاء بنى عبد شمس بن عبد مناف والحليف عند العرب مولى
 واثنا نصيب الموالى لانه رده الى اصله للضرورة واثنا لم يسنون مولى

لان جعله بمنزلة غير المعتل الذي لا ينصرف والتابع المتولي لضمان
 الجبرية وحياسة الميراث وكان ذلك في الجاهلية ثم نسخ بآية الميراث
 والثامن الجمار وانما سمي به لما له من الحقوق بالمجاورة والتاسع السيد
 المطاع وهو المولى المطلق قال في الصحاح كل من ولي امر احد فهو وليه و
 العاشر بمخافة الاولي قال الله تعالى اقا يوم لا يؤخذ منكم فدية ولا من
 الذين كفروا ما اولئك النار هي مولاكم اي اولى بكم الى ان قال بعد ذكر
 عدم جواز اداة غير الاولي من المعانة والمراد من الحديث الطاعة
 المخصوصة فتعين العاشر ومعناه من كنت اولى به عن نفسه فعلى
 اولى به وقد صرح بهذا المعنى الحافظ ابو الفرج محمد بن سعيد الثقفي
 الاصبهاني في كتابه المسمى بمخرج البحر في فاته مروي هذا الحديث باسناد
 الى مشايخه وقال فيه فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد علي و
 قال من كنت وليه واولى به من نفسه فعلى وليه فعلم ان جميع المعانة
 راجعة الى الوجه العاشر ودل عليه ايضا قوله عليه السلام الست اولى
 بالمؤمنين من انفسهم وهذا نص صريح في اثبات امامته وقبول طاعته
 وكذا قوله صلى الله عليه وسلم وادبر الحق معه حيث دار فيه دليل على انه
 ما جرم خلاف بين علي وبين احد من الصحابة الا والحق مع علي وهذا
 باجماع الامة الاثر في ان العلماء استنبطوا احكام المعانة من قصة
 الجمل وصفين وقد اكرت الشعراء في يوم غد يرخم فقال
 حسان بن ثابت ما يناديهم يوم الغد يريتهم يرخم فاسمع بالرسول
 مناديا وقال فمن مولاكم ووليتكم فقالوا ولم يبدوا هناك التعليل
 الحك مولاك وانت ولينا ومالك منك في الوكالية عاصيا فقال

له قم يا علي فاشقي به ورضيتك من بعدى اما ما وهاد يا به فمن كنت
موكلا فخذ اولى به فكونوا له الصادق مواليا به هناك دعا الله
وال ولى به وكن للذى عادى عليا معاديا به ويروى ان النبي صلى الله
عليه وسلم لما سمع ينشد هذه الابيات قال له يا احسان لا تنزل مويدا
بروح القدس ما نصرتنا او ناضحت عنا بلسانك وقال قيس بن سعد
بن عبادة الا نصارى وانشدوها بين يدي على بصفين قلت
لما بغى العدو علينا به حسبنا ربنا ونعم الوكيل به وعلى اما منا واما به
لسوانا به اتى التنزيل به يوم قال النبي من كنت موكلا فخذ موكلا
خطب جليل به اثما قاله النبي على الامة به ختم ما فيه قال وقيل به
وقال الكميث به عن عيناك الا وراق المجرى به وهما مترى
عنه الدموغاه به لدى الرحمن يشفع بالثاني به فكان لنا ابو حسن شفيعا
ويوم الدوح دوح غد يرخم به ابان له الوكالة لواطيعا به ولكن الحال
تباعدوا به فلم ار مثلهما خطرا مبيعا به وهذه الابيات قصة عجبية
حدثنا بها شيخنا عمر بن صلف الموصلي رحمه الله تعالى قال نشد
بعضهم هذه الابيات وبات مغكرا فرأى عليا كرم الله وجهه في
المنام فقال له اعد على ابيات الكميث فانشده اياها لم يبلغ الى قوله
خطرا مبيعا فانشده على بيتا اخر من قوله زيادة فيها به فلم ار مثلهما
ذلك اليوم يوما به ولما ار مثلهما خطرا مبيعا به فانتبه الرجل مذعورا
وقال السيد الحيدري يا بائع الدين بدنيا به ليس بهذا امر الله به
من اين ابغضت عليا الرضا به واحمد قد كان يرضاه به من الذي
احمد من بينهم به يوم غد ير الخمر ناداه به اقامة من بين اصحابه

وہم حوالہ فستماہ بہ ہذا علی ابن الجاطالب بہ مولیٰ من قل کنت
 موکلاہ بہ فوال من واکلاہ یا ذالعلہ و عاد من قد کان عاد اہد
 وقال بدیع الزمان ابو الفضل احمد بن الحسين الحمدانی بہ یادار
 منبج الرسالة بیت مختلف الملائک بہ یا ابن الفواطہ والعوانک بہ
 والترانک واکلائک بہ انا حائث ان لم اکن بہ مولیٰ وکلائک واکلائک
 حائث بہ

فالمحمد والمنة کہ سبط ابن الجوزی نے اس عبارت سرسرتانت سے داد
 حقائق حق وازماق باطل دیا دلالت حدیث غدیر کو امامت جناب علی
 مرتضیٰ علیہ السلام پر بحال تصریح و تبیین و توضیح ثابت کیا۔ پس کاش حضرت
 اہل سنت اس کلام متانت نظام عمدۃ الاعلام کو بچشم انصاف ملاحظہ فرماویں
 سبط ابن الجوزی نے علاوہ اس تصریح کے کہ حدیث غدیر امامت پر دلالت
 کرتی ہے اشعار حسان بن ثابت کو کہ نص صریح ہے دلالت حدیث غدیر پر
 اوپر امامت آنجناب کے ذکر کیے اور دعائے جناب رسالت صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم حق حسان بن بعد سماع اشعار دلیل قاطع ہے کہ جناب
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس حدیث سے ارادہ امامت و
 خلافت حضرت امیر المومنین علیہ السلام فرمایا اور نیز سبط ابن جوزی
 نے اشعار قیس بن سعد بن عبادہ کو نقل کیا جو کہ نص واضح ہے کہ حدیث
 غدیر امامت جناب علی مرتضیٰ علیہ السلام پر نص ہے اور نیز وہمیں
 اسکی تصریح ہے کہ حکم امامت آنجناب قرآن شریف میں نازل ہوا اور بموجب
 اوسکے جناب سرور کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حضرت علی مرتضیٰ کو
 بقطع و حتم یوم غدیر میں امام و خلیفہ اپنا کیا۔ اور اشعار کثرت سے کہ سبط ابن

جوزی نے نقل کئے ظاہر ہے کہ جہاں سرور مختار صلی اللہ علیہ وآلہ الاطہار نے
روز غدیر خم ولایت جناب علی مرتضیٰ کی ظاہر فرمائی لیکن مردم نے اطاعت
جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اس ارشاد میں نہ کی۔ اور ولایت
آنحضرت بایکدیگر فروخت کیا۔ اور مثل ولایت آنحضرت کے کوئی چیز نہ بیچی گئی
مخامد کمیت معابد التنصیص عبد الرحیم عباسی میں ملاحظہ ہوں۔ یہ شاعر بلیغیت
علیہم السلام ہے اور دراج سبط ابن جوزی کتاب وفیات الاعیان و منظر الانسا
ترجمہ وفیات الاعیان۔ و مرآة الجنان یا فی مدینة العلوم النیقی و کتاب
اعلام الاخیار کفوی و تہمتہ المختصر ابن الوردی و غمرہ سے روشن ہیں۔ اور
نزدیک شاہ عبدالعزیز صاحب و سناء اللہ پانی پتی او صاحب صواعق کے سبط
ابن الجوزی معتبر ہیں اور فاضل رشید البضاح میں کہتے ہیں کہ سبط ابن الجوزی
ائمہ دین و قدیمے معتمدین سے ہیں یک اہل سنت کے ہیں اور علامہ محمد بن
یوسف بن محمد الکنجی شافعی نے کہ علمائے سنہ اپنے کتب میں اسے نقل کرتے
ہیں۔ کالمطری فی الریاض الزاہرة و ابن الصبل غنی الفصول المہمہ میں تصریح
کی ہے کہ حدیث غدیر دال ہے تولیت و استخلاف پر حیث قال فی کفاية
المطالب فی مناقب امیر المومنین علی ابن ابیطالب بعد ذکر
حدیث فی انہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعلی لو کنت
مستخلفا احدا لم یکن احدا حق منک و هذا الحدیث وان دل علی
عدم الاستخلاف لکن حدیث غدیر خم دال علی التولية و هو الاستخلاف
و هذا الحدیث الغنی حدیث غدیر خم فاسخ کلامہ کا ہے آخر عمر
صلی اللہ علیہ وسلم۔ انتہی اور سعد الدین فرغانی نے ہی دلالت حدیث
غدیر کو امامت جناب علی مرتضیٰ علیہ السلام پر بوضوح تمام ثابت کیا بلکہ افادہ

کیا کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ساتھ حدیث غدیر کے جناب
 علی مرتضیٰ علیہ السلام کو وصی اور قائم مقام اپنے انفس مبارک کا کیا چنانچہ شرح
 قصیدہ تائید ابن فارض میں شرح بدیت واضح بالتاویل ماکان مشکلا
 علی بعلم نالہ بالوصیۃ۔ وکذا هذا البيت مبتدأ مخذوف الخبر تقدیرہ
 وبيان علی کرم اللہ وجہہ وایضاحہ بتاویل ماکان مشکلا من الکتاب
 والسنة بوساطة علم نالہ بان جعلہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم وصیہ
 قائماً مقام نفسه بقوله من کنت مولاه فعله مولاه وذلك کان يوم
 غدیر خم علی ما قالہ کرم اللہ وجہہ فی جملة ابیات منها قوله
 ۛ واصل فی النبی علی اختیاری ۛ کلامتہ رضی عنہ منہ بحکمی ۛ واجب
 لی ولایتہ علیکم ۛ رسول اللہ یوم غدیر خم۔ وغدیر خم ماء علی
 منزل من المدينة علی طریق یقال له اکان طریق المشاة الی مكة
 کان هذا البیان بالتاویل بالعلم الحاصل بالوصیۃ من جملة الفضائل
 التي لا تحصى خصه بها رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصرحنا منہ
 علیہ الصلوٰۃ والسلام۔

اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ بیان کرنا جناب امیر المومنین علیہ السلام
 اور ایضاً آنحضرت بتاویل مشکلات کتاب وسنت بواسطہ اوس علم کے
 کہ پیغمبر بن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور یہ علم اس سبب ہے کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے آنحضرت کو وصی و قائم مقام انفس شریف اپنے کا بقول خود من کنت
 مولاه فعله مولاه فرمایا اور جو شعر کہ فرغانی نے جناب امیر المومنین علیہ السلام
 سے نقل کیے نیز صریح میں کہ جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے آنحضرت کو وصی اپنا کیا اور آنحضرت کو واسطہ است لہنی کے اختیار کیا

اور ساتھ حکم آنحضرت کے اوپر امت کے راضی ہوئے اور نیز فرغانی نے شرح
 قصیدہ تائید میں کہا ہے واما حصۃ علی بن ابیطالب کرم اللہ وجہہ العلم
 والكشف وكشف معضلات الکلام العظیم والکتاب الکریم الذی
 هو من اخص معجزاته صلے اللہ علیہ وسلم باوضح بیان
 عما ناله بقوله صلے اللہ علیہ وسلم انا مدینة العلم وعلم
 بابها وبقوله من کنت مولاه فعلی مولاه مع فضائل اخر
 لا تعد ولا تحصى۔

نہجی کتب
 سال ۱۲۸۵
 در صفحہ ۱۵۵
 پنج شعبہ جناب امیر المومنین
 علیہ السلام کے عنایت سے

اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ حدیث غدیر مثل حدیث
 انا مدینة العلم دلیل حصول علم وکشف معضلات کلام عظیم
 یعنی قرآن مجید کہ اخص معجزات نبویہ سے ہے واسطے جناب

امیر المومنین علیہ السلام کے ہے فللمنہ الحمد والمنہ کہ افادات سیون روح شیعہ کے اور ان کا
 امتینہ فرغانی سے تمام تاویلات و تشویلات مضحی ہوئے۔

تنبیہ مختصر ہے کہ شرح سعید الدین فرغانی تائید
 ابن فارض پر کتب مشہورہ و معروفہ سے ہے اور سعید الدین
 فرغانی اعظم و اکابر سنیہ سے ہیں کشف الطنون میں و

نفحات جامی میں اون کے مدائح ملاحظہ ہوں۔ عبد الرحمن جامی
 نے نفحات میں کہا ہے۔ شیخ سعید الدین الفرغانی رحمہ اللہ
 نقالے وی از اجل ارباب عرفان و اکابر اصحاب ذوق و

وجدان بودہ است ہیچ کس مسائل علم حقیقت را چنان
 مضبوط و مربوط بیان نہ کردہ است کہ وی در دیباچہ شرح قصیدہ تائید فارض
 بیان کردہ است اولاً آنرا بعبارت فارسی شرح کردہ کردہ بود و بر شیخ خود

علیہ السلام کہ دو اشعار ثبت
 نہیں معلوم کہ دو اشعار جناب
 ولایت و وصایت آن جناب
 سید کے اور ان کا
 حفظ کرنا مسلمانوں کی سیون
 واجب کیا گیا۔ وہ دونوں
 شعریہ ۱۵۵ پر موجود ہیں
 جبکہ فرغانی نے ہی نقل کیا ہے
 مصنف رسالہ مذکور نے
 معلوم ہوا ہے کہ قصیدہ کا
 فرمایا۔

شیخ صدر الدین قولوی قدس سرہ عرض فرمودہ و شیخ آنرا استحسان بسیار
کر دہ و درین باب چیزے نوشتہ و شیخ سعید آن نوشتہ را بعینہ بر سبیل تبرک ثبوت
در دیباچہ شرح فارسی خود درج کر دہ است و ثانیاً از برائے تعظیم و تہنیم فائدہ
آنرا عبارت عربی نقل کر دہ و فوائد دیگر بر آن مزید ساخت جزاۃ اللہ تعالیٰ
عن الطاہرین غیر الخواص الخ اور مناقب عرفائے کتاب کفوسے سے ہی
واضح و لائح ہین۔

اور تقی الدین احمد بن علی بن عبد القادر المقریزی نے ابن زولاق سے
عہد کرنا جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا طرف جناب علی مرتضیٰ
علیہ السلام کے روز غدیر میں اور استخلاف آنحضرت کا نقل کیا ہے چنانچہ کتاب
المواہظ والا اعتبار بذکر الحظ والاثار میں کہا ہے وقال ابن ائز ولاق وفي
يوم ثمانية عشر من ذي الحجة سنة اثنتين وستين وثلاثمائة وهو
يوم الغدير يجمع خلق من اهل مصر والمخاربة ومن تبعهم للدعاء
لانه يوم عيد لانه رسول الله صلى الله عليه وسلم عهد الى امير المؤمنين
عليه السلام ابى طالب فيه واستخلفه فاعجب لمعن ذلك من فعلهم وكان
هذا اول ما عمل بمصر۔

اس عبارت سے ظاہر ہے کہ حسب تصریح ابن زولاق روز غدیر روز عید
اس واسطے کہ جناب رسول مختار صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اس روز میں عہد
کیا طرف جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کے اور استخلاف فرمایا اور ہر گاہ
عہد جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بسوئے جناب علی مرتضیٰ علیہ
السلام واستخلاف آنحضرت روز غدیر ثابت ہوا۔ ولالت حدیث غدیر
امامت پر ثابت ہوئی اور اصلاً مجال تشکیک و ارتباب و اختراع تاویلات

بعید و از صواب نرسے والحمد لله فی المبدأ والمآب وهو الموفق للسداد
 فی کل باب۔ لوح مقریزی حسن المحاضرة سیوطی سے ظاہر اور بیچ ابن ولاق
 و فیات الاعیان ابن خلکان و حسن المحاضرة سیوطی و تتمہ المختصر ابن الوروی
 و کشف الظنون سے ہے۔

اور افادات شہاب الدین و ولتا بادی سے کہ جلال فضل علیہ و سفاخر
 و ماثر سفیدہ اونکے سبختہ المرحمان بلگرامی و اخبار الانبیاء شیخ عبد الحق و رسالہ مقدمہ
 سنینہ شاہ ولی اللہ و امثال ان سے ظاہر ہیں اور بتصریح فاضل رشیدی فی الضیاح
 عظمائے سنینہ و ائمہ دین و قدما کے معتمدین سے نزدیکی اہل سنت کے ہیں نیز
 واضح و لایح ہے کہ حدیث غدیر دلیل خلافت و نیابت جناب امیر المومنین علیہ
 السلام اور مفید لزوم اطاعت و اتباع آنجناب ہے چنانچہ ہدایت السعداء
 میں ہدایت رابع عشرین کہا ہے۔ نکتہ و دقیقہ اینجا آن بود چون خیر القرون
 آفتاب رسالت تابان و روشن است در حالت غروب و بعد علی و علی مقابل
 خود کا لبد را منیر للشمس نائب خود داشته یا علی اناک منی بمنزلہ ہارون
 من موسی و کلا نبی بعدی من کنت مولاً فقد مولانا انقرض
 عالم بر من ایمان و بر تو اعتقاد و دارند انتہی۔

یہ عبارت دلیل صریح ہے کہ مفاد حدیث منزلت و حدیث غدیر وہ ہے
 کہ نیابت و خلافت جناب رسالتآب علیہ السلام و آلہ وسلم واسطے
 حضرت علی مرتضیٰ علیہ السلام کے حاصل تھی۔ اور نیز ہدایت رابعہ عشرین
 کہا ہے الجلوۃ الثالثة فی نکات البیعة بانک ید بعن قبض است یعنی
 قبض و قبضہ ید بروست پیر فر و ختم تا ذوالیہ پیر باشد و اطاعت لازم
 شود و اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسل و اولی الامر منکم سزا میں معنی ست

وید بجنے ملک یعنی خود را بردست پیر فرو ختم تا بر نعمت و دولت کہ ترارسد
از پیر تصور کنے و ہر چہ در ملک تو آید از پیر دانی و از فرزند ان او دریغ
نداری العبد و ملکہ یدہ ملک المولاء من کنت مولاء فهذا عموک
شاہد این حال انتہی۔

اس عبارت سے ظاہر ہوتا ہے کہ حدیث غدیر دلیل ہے اسپر کہ جناب امیر
المومنین علیہ السلام مالک و احب الاطاعة ہیں اور نیز ہدایت السعدا میں کہا
ملہ ہے۔ بدانکہ چون مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم بجل خود کار است و علی ولی
نیز بجائے خود کار از انکہ استاد شریعت و مرشد طریقت ست من کنت مولاء
فعلی مولاء شاہدے صادق ست انتہی۔ اس عبارت سے ثابت ہوتا ہے

کہ حدیث غدیر دلیل ہے اسپر کہ جناب امیر المومنین علیہ السلام مثل جناب
رسالتآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے استاد شریعت و مرشد طریقت و
بجل خود کار یعنی صاحب الامر و صاحب فرمان لازم الاطاعة تھے و ہذا الموطر
اور مولوی محمد اسمعیل صاحب کہ ابن الخ شاہ صاحب کے ہیں اور حم غفیر و جمجم کشیر
اونکو مقتدا و مطاع اپنا امور دین میں جانتے ہیں بلکہ اونکو مجد و دین مائے ثالثہ
عشر میں گمان کرتے ہیں اوس رسالہ میں کہ اوسکو بیان حقیقت امامت میں
تصنیف کیا ہے فرماتے ہیں ذکتہ ثانی امانائب رسول ست انچہ سنت اللہ
در بندگان خود بواسطہ انبیا و رسل ہماری فرمود ہمان سنت بواسطہ ائمہ ہم
جاری میفرماید و از انجملہ اتمام حجت ست بہ بعثت ایشان یعنی تا وقتیکہ
بعثت رسول متحقق نہ شود و وجود و انکار ایشان در اشقیاء سر بر نمی زند
انتقام ملک علام بہ نسبت اہل معاصی و اتمام متحقق نہ گردد و قال اللہ تعالیٰ و
تعالیٰ و ما کنا معذ بین حجتہ بعثت رسولاً و اتمام حجت بہ بعثت ائمہ ہم ثابت

عبارت رسالہ
محمد اسمعیل کہ اولاً
در بیان حقیقت
امامت وراثتہ

میگوید و قال الله تعالى واضرب بهم مثلك اصحاب القرية اذ جاءها المرسلون
 الى آخره - القصه مراد ازین قریه الطایفه است که حواریین حضرت روح الله بسوس
 ایشان مبعوث شده بودند و آخر الامر اهل الطایفه بایشان بحدود و انکار پیش
 آمدند و در انتقام ملک اعلام گرفتار گردیدند و قال الله تعالى فيه ايضاً
 وما انزلناك على قومه من بعده من جند من السماء وما كنا منزلين ان
 كانت الا صيحة واحدة فاذا هم خامدون پس این معنی بالیقین باید فهمید
 که چون در وقت ازا و قات امام قائم گردید و دعوت او بر منصب ظهور رسیده
 حجة الله بر جمیع اهل معصیت و فساد تمام شد و وقت انتقام الهی از ایشان رسید
 پس گویا که معاصی و آثام بمعارضه و مقابله امام با تمام میرسد و لاریب بسرعه
 انتقام می کشد و از انجمله مامور شدن عبادت ست تقصص ایشان و طلب و
 معرفت ایشان قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اتقوا الله واتبعوا اليه
 الوسيلة و مراد از وسیله شخصیست که اقرب الی الله باشد و منزلت کما قال
 الله تعالى اولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة اي اقرب
 و اقرب الی الله باعتبار منزلت اول رسول است بعد از ان امام که نائب است
 قال النبی صلی الله علیه وسلم ان احب الناس الی الله يوم القيامة و
 اقرب بهم مجلسا امام عادل قال النبی علیه السلام من لم يعرف امام
 زمانه فقد مات ميتة جاهلية و از انجمله ایقامی بعض مواعید است که حق
 جل و علا رسول خود را بآن موعود فرموده پس بعض ازان را بدست پیغمبر مجرب
 ایفا رسانیده و بعض دیگر را از دست نائبان او تمام گردانیده کما قال الله
 تعالى هو الذي ارسل رسوله بالهدى و دین الحق ليظهره على الدين كله
 و ظاهراً است که ابتدای ظهور دین در زمان پیغمبر صلی الله علیه وسلم بوقوع آمده

و اتمام آن از دست حضرت مهدی ع واقع خواهد گردید و همچنان است هلاک
 کسری و قیصر و ملک خزان ایشان که آنجناب بآن موعود شده بودند و ظهور
 آن از دست خلفائے راشدین واقع گردیده و از آنجمله اتمام امر است که رسول
 بآن مامور شده بودند و ادائے آن از امام صورت بست قال الله تعالی قل یا
 ایها الناس انی رسول الله الیکم جمیعاً و ظاهراً است که تبلیغ رسالت نسبت
 جمیع الناس را از آنجناب متحقق نگشته بلکه امر و دعوت از آنجناب شروع گردید و یونما
 فیونما بواسطه خلفائے راشدین و ائمه مهدیین رو به تدریج کشیده تا اینکه بواسطه امام
 مهدی م بتمام خواهد رسید و همین نیابت را در امور مذکوره الصدر و صایه مینا
 یعنی چنانکه وصی در خطاب و ادائے حقوق قائم مقام منیب می باشد همچنین
 امام قائم مقام پیغمبر است در معالمتیکه در میان خدا و رسول او منعقد گردید
 و از آنجمله است ثبوت ریاست یعنی چنانکه انبیاء الله را به نسبت امت یک
 نوعی از ریاست ثابت است که بلا حظه همان ریاست ایشان را است این
 رسول سبکویند و این رسول را رسول این است و در بیان آن از امور دنیوی هم
 تصرف رسول در ایشان جاریست کما قال الله تعالی انبیاء اولی بالمومنین
 من انفسهم و در مقدمات اخروی هم ولایت او ثابت قال الله تعالی فکیف
 اذا جئنا من کل امة بشهید و جئناک علیهم کلا شهیداً همچنین امام
 را هم در دنیا و آخرت مثل این ریاست به نسبت بعوث الیهم ثابت است
 قال النبی صلی الله علیه و سلم تعلمون انی اولی بالمومنین من انفسهم
 قالوا بلی فقال اللهم من کنتم مولاه فاعلموا مولاه - و قال الله تعالی
 و یوم نذعو کل اناس بامامهم و قسوه هم انهم مسئولون - قال النبی
صلی الله علیه و سلم انهم مسئولون عن ولا یة علی انتهى - و را آخر

عبارت سے بحال وضوح و ظہور کا نور علی قلی الطور روشن ہے کیونکہ حدیث
 غدیر امامت جناب امیر المومنین علیہ السلام پر دلالت رکھتی ہے کہ مولوی
 اسماعیل صاحب نے حدیث غدیر کو دلیل اس معنی کی گردانا کہ چنانکہ جناب
 رسالتاں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بہ نسبت امت اپنی کے نوعی از ریاست
 ثابت ہے کہ بلا حلقہ اوس ریاست کے اوں کو امت آنحضرت کی کہتے ہیں اور
 آنحضرت کو رسول اس امت کا اور بہت سارے امور دنیویہ میں ہی تصرف
 آنحضرت کا جاری ہے اور مقدمات اخیر وہ میں ہی ولایت آنحضرت کی ثابت
 ہے اس طرح امام کو بھی دنیا و آخرت میں مثل اس ریاست کے بہ نسبت بعوث
 الہیہ ثابت ہے پس ہر گاہ حدیث غدیر دلیل ثبوت ریاست مثل ریاست
 جناب سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم و دلیل جہان تصرف
 آنحضرت بہت سے امور دنیویہ امت میں ہو یہ عین دلالت امامت اور
 خلافت پر ہے۔ وللہ الحمد علی ذلک کہ سیکو مجال دم زدن باقی نہیں رہی
 اور نیز اس عبارت سے ظاہر ہے کہ آیہ کریمہ النبی اولیٰ بالمومنین من انفسہم
 مثبت تصرف جناب رسالتاں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بہت سارے امور
 امت میں ہے اور نیز اس عبارت سے ظاہر ہے کہ مراد آیہ کریمہ وقفونم اہم
 مسئلہ لوں بحسب ارشاد جناب رسالتاں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یہ ہے
 کہ یہ لوگ سوال کیے جاوین گے ولایت علی ولی ہے اور مراد ولایت آنحضرت
 سے کہ مسئلہ عنہا ہے ولایت تصرف ہے ومن لم یحجج الله له نوراً فمالہ من
 نور۔ جلالت مرتبہ و علو شان و سمو درجہ و عظمت منزلت و سناء فخر و ارتفاع
 قدر مولوی اسماعیل صاحب کی ہر چند ظاہر تر اوس سے ہے کہ محتاج ثبوت ہو
 لیکن اس جگہ پر عبارت مختصر مولوی صدیق حسن بجا کتفا کرتے ہیں۔ مولوی

مذکور کے کتاب الخفاف البلاء المتقین میں کہا ہے۔ محمد اسماعیل بن الشیخ عبد
 الغنی العمری بن سنان الوقت الشاہ ولی اللہ المحدث الدہلوی رحمہم اللہ تعالیٰ
 یکے از ائمہ دین و فقہائے متقنین و بنیادے محدثین بود پدرش بجز بست و شست
 سالگی دنیا کے فانی را پدر و دگر مردے ذکی الطبع لو ذعی المعی بود بسبب احترام
 ستیہ اور اشریت مثل دیگر اخوان خود دست بہم نداد و کے رج بعد و وفات
 پدر بزرگوارش در کنار عم نامدار شاہ عبد القادر دہلوی مولف موضح قرآن کریم
 ظاہری و باطنی یافت و بجائے فرزند او بود وہم زانویے ادب در تحصیل
 کمالات علمیہ و عملیہ و فضائل خاندان خود بخدمت اعمام کرام خود تہنہ نمودہ
 بذروہ اعلیٰ از علم و فضل رسید جو ہر ذکائے ادبغایت عالی فتادہ بود مقدما
 عویصہ و مشکلات علوم راز و دتر ادراک میکرد و بغز سخن میرسید حکایت
 ذہانت و فطانت وے ہنوز نقل ہر مجلس و زیب ہر محفل اہل علم است ولادت
 او تقریباً در سنہ اثنین و مائتین و الف واقع شدہ بیعت جہاد با سید احمد
 بریلوی مرید شاہ عبدالعزیز دہلوی بجا آوردہ و سخیل قافلہ حجاج و مجاہدین
 وے بود این ہمہ ترمیج شریعت از شرق تا غرب و رفع بدع و محدثات
 کہے بینے و این ہمہ مذاکرہ علوم و کثرت صوم و صلوة و زکوٰۃ و آبادی مسجد
 کہ در مردم ہند مشاہدہ میکنے ہم بدولت جد و اجتہاد او و مولوی عبدالحی
 مرحوم ست کوئے در سرزمین ہند مثل این دو بزرگوار کہ بجائے دو وزیر
 شیخ خود بودند درین کار درین دوازده صد سال کسی نہ ہر خواستہ اسلام
 را بجد ایشان رونقے دیگر حاصل شدہ و سنن ماثورہ محوشدہ را بقرینہ
 ایشان جہاد تازہ بہم دادہ لاسیما حکایات برکات و عطا و نصلح محمد اسماعیل
 و کثرت اہتدائے مردم بہ پند و اندرز ان ربانی جلیل چیزے است کہ ہوا

و مخالف در آن یک زبان ست نتوان گفت که چه قدر رسوم اشراک و بدع
از هم متلاشی شد و محذورات و کفریات از عالم بدر رفت نظم مامت
به بدع تنادی عمر جا + دهر او کان طالع مها کلا بخل + قنلابه
اکلا سلاما رفع حضبة + و رسا سوا له فی الحیض کلا سفل + غلط
امر و باجی علی قاسه + حیفات قصر عن علاه ابو علی + لو ان سطا
یسمع نعطه + من نعطه لعرفه هرة افکل + و لو انهم جمعوا الیه
تصنوا ان الفضلة له تکن الاول - تحم اتباع سنت و اجتناب از بدعت
که جد و شاه ولی الله محدث رضی الله عنه درین دیار کاشته بود و در عهد
و س پرگ و بار آورد و هدایت او از وسه نهایت پذیرفت و در علم معقول
و منقول یاد پیشینیان از خاطره برد و در علم فروغ و اصول ائمه آنرا در تر
من نشانند در هر علم که با و سخن رانی دانی که و س امام این فن است و
در هر فن که با و س مناظره کنی شناسی که وی حافظ این علم ست اصول فقه
بر نوک زبان داشت و علم حساب در انگشتان قرآن و حدیث خود محفوظ
سینه او بود و فقه و منقول مشق دیرینه او هر چند مثل دیگر علما اشتغال
بتدریس و تعلیم نکرده و عمری در کسب آن نه گذرانیده مگر در میدان
امتحان بزرگ کس خدا داد وجودت طبع نقاد بسقت بر متحین و اکابر
علمائے مشهورین می برد الی ان قال بالجمله از مولفات و س در فقه و
حدیث و اصول و جزآن بعض رسائل موجود است و همه نافع و نر و
اهل حق مقبول از انجمله رد الاشراک ست شتمل بر دو باب در نفی اشراک
در رسوم کفر و بدعات از احادیث و تقویة الایمان ترجمه یک باب است
هم از مولفات و توفیر العینین فی اثبات رفع الیدین و اصول فقه در کراس

واحدہ و صراط المستقیم و رسالہ امامت و ایضاً الحق الصریح نے احکام
النبوت و الصریح و این ہر دو ناتمام ست و مثنوی سلک نور ناتمام و تنقید
الجواب در اثبات رفع الیدین و جزآن الخ۔

بعض اکابر ثقات سنیہ نے خود تصریح کی اور کہا ہے کہ جو ولایت جناب
رسالتآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی عام ہے کہا بدل علیہ کلمۃ من
چاہے کہ ولایت جناب علی ابن ابیطالب علیہ السلام کی بھی عام ہو وے
پس واجب ہے کہ علی ابن ابیطالب علیہ السلام ولی یعنی امام و امیر حضرت
ابوبکر کے بھی ہوں نہ بالعکس۔ ملا یعقوب لاہوری نے کہ اعظم ثقات شیعہ
اہل سنت سے ہیں اور خیر جاری اوٹکی افادات سے دائر و ساری و شہور
و جاری ہے۔ شرح تہذیب کلام میں کہا ہے و لما تواتر من قوله صلی اللہ
علیہ وسلم من کنت مولاً فعلی مولاً و انت منہ بمنزلہ ہرون من
اکلا لآلئہ بعدی بیان القسک بالحديث الاول انہ صلی اللہ علیہ
وسلم جمع الناس يوم غد يرخم وغد يرخم موضع بين مكة والمدينة
بالحجفة وذلك اليوم كان بعد رجوعه عن حجة الوداع ثم صعد المنبر
صلی اللہ علیہ وسلم خطيباً مخاطباً معاشراً المسلمين الست اولی بکم انفسکم
قالوا بلی قال فمن کنت مولاً فعلی مولاً اللهم وال من والاک و عاد
من عاداک وانصر من نصرک واخذل من خذله و هذا الحديث او مرده
على رضى الله عنه يوم الشورى عند ما حاول ذکر فضائله ولم ينكره احد
ولفظ المولى جاء بمعنى المحدث الا على و الا سفل و الحليف و الجار و ابن العم
و الناصر و الاول بالتصرف و صدر الحديث يدل على ان المراد هو الاخیر
اذ لا احتمال الى غير الناصر و الاولی بالتصرف همنا و الاول منتف بعدم

اختصاص به بعضی دون بعض بل یعم المؤمنین کلهم قال الله تعالی والمؤمنون
بعضهم اولیاء بعض و بیان القساک بالثانی ان لفظ المنزلة اسم جنس
وبالاضافة صار عاماً بقریة الاستثناء كما اذا عرفت باللام فیقے شامل لغیر
المستثنی وهو النبوة ومن جملة ما یدخل تحت ذلك اللفظ الریاسة
والامامة والی الاول یشیر قوله لان المراد المتصرف فی الامر اذا صح
لکون علی معتقداً وابن عم مثلاً لجميع المخاطبین والا فائدة لغیرة کونه
جاراً او حلیفاً لانه لیس فی بیانه فائدة او ناصر الشمول النصرة جميع
المؤمنین والی الثانی یشیر قوله ومنزلة هرون عامة اخرجت منه
النبوة فتعینت الخلافة ورد بانه لا تواتر فیما ادعی الحصر فی التواتر
بل هو خبر الواحد ولا حصر فی علی یعنی ان غایة ما انهم من الحديث
ثبوت استحقاق علی رضی الله عنه للامامة وثبوتها فی المال لکن
من این یلزم مرتبة امامة الائمة الثلاثة وهذا الجواب من المصنف
وتوضیحه انه لم یثبت له الولاية حاکماً بل ما لا فاعله بعد الائمة الثلاثة
وفائدة التخصیص لاستحقاقه امامة الالتزام علی البغاة والخوارج
اقول یرد علیه انه كما كانت ولاية النبی عامة كما یدل علیه کلمة من
الموصولة فكذا ولاية علی فیجب ان یکون علی هو الولی کما ینکر دون العکس
اس کلام نصف نظام سے بوضوح تمام خواص و عوام پر ظاہر و باہر ہوا
کہ احتمال تخصیص حدیث بزبان ما بعد خلفاء ثلثہ اس غرض سے کہ او نکلے دخول
تحت امارت و ولایت جناب علی مرتضیٰ سے خارج کیا جاوے جیسا کہ
تفتازانی نے ذکر کیا یا طل ہے اور اصلاً وجہ صحت نہیں رکھتا کہ نفس الفاظ
حدیث شریف سے بطلان و فساد اور سکا ظاہر ہے کسواسطے کہ حسب

ولالت کلمہ من واجب ہے کہ جناب امیر المومنین علیہ السلام ولی یعنی رئیس و امیر
 ابو بکر کے ہی ہوں نہ بالعکس کہ ابو بکر امیر ہوں اور علی مرتضیٰ علیہ السلام باہور
 کہ یہ معنی براصل صواب سے دور ہیں ومن لم یحمل الله له نودا فماله من نور
 اور تعجب ہے تقنازانی سے کہ با اینہم تحقیق و تبحر و عربیت دانی کے ایسی تاویل
 رکیکہ و توجہ لایعنی کے ساتھ متسک کیا کہ جسکی بنیاد ہوا پر ہے۔ صہرائی ہے
 کہ وقت جواب کے ایسے سراسیمہ ہوئے کہ تدبیر الفاظ حدیث نہ کیا اور جو چاہا
 لکھا کئے۔ مدائح ملا یعقوب لاہوری عمل صالح محمد صالح و مرآت عالم نما و مرآت
 آفتاب نما و افق المبین رزق اللہ سے ظاہر و لائق ہیں۔ شاہ عبدالعزیز صاحب
 یہی کہتے ہیں۔ ملا یعقوب نیپالی کہ از علمائے اہل سنت است گفتہ است کہ در حدیث
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تشبیہ اہلبیت بسفینہ و تشبیہ صحابہ بنجوم اشارہ میکند کہ
 شریعت را از صحابہ باید گرفت و طریقت را از اہلبیت الخ۔

مولوی رزق اللہ ملقب بجا فظ عالم خان طبقہ ہم افق المبین سے احوال المومنین
 لکھتے ہیں و المولے الاعرف قد و لا العلماء واسوۃ الصالحین مولانا محمد یعقوب اللہ
 ربحۃ اللہ علیہ و هو من اکابر المشایخ کان عالما و عارفا جامع بین المعقول
 و المنقول و حوی بین الفروع و الاصول کان اوحد العلماء فی وقته و کان
 معتقدا فی التصوف طریق صاحب کتاب عوارف المعارف و صاحب کتاب
 کشف الحجب و تخریر طریق کتاب فصوص الحکم و فی التدریس بالمدیر سنیہ
 الشاہجانیۃ و انتفع بہ کثیر من طلبۃ العلم و کان ثقہ و حجة دنیا و شفیفا
 علی الطلبة غایۃ الشفقة و له تصانیف کثیرۃ من اشہرھا کتاب الخیر
 الجارے فی شرح البخاری و کتاب المسلم فی شرح صحیح اکام ابی
 مسلم قدس سرہ و کتاب المصنف فی شرح المؤطا و شرح تہذیب الکلام و شرح

الحساب فی اصول الفقه وشرح شریعة الاسلام و کتاب اساس
العلوم فی علم الصرف و حاشیة الرضی و له باح طویل فی علم الحدیث
و رایتہ فی درسہ کان یعرض بتعریضات علی الفاضل السیالکی و
رحمہ اللہ ہکذا یقول بعد الناس فاندفع ما قبل مرارا و له ایضاً حاشیہ
علی شرح العضدے و البیضاوی و کان وفاتہ فی شوال مجھان آباد
و حول دارہ قبرہ مشہور بہزار و یتروک بہ رحمہ اللہ رحمة واسعة
و نقعنا بہ منفعۃ کاملۃ -

جب لوگوں نے دیکھا کہ اب کچھ معنی بنائے نہیں بنتے تو حدیث قدیر کو
دست مرتبہ رابعہ پر محل کر کے لکے لیکن یہ تاویل علیل و سوقت میں کار آمد
ہوئی کہ جناب رسالتا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خلافت حضرات ثلاثہ پر
راضی ہوتی حالانکہ سب روایات جہاندہ حذاق ثابت ہے کہ آنجناب
ساتھ اختلاف شیخین کے راضی نہ تھے۔ بدرالدین محمد بن عبد اللہ شبلہ
حنفی نے کتاب اکام المرہان فی احکام البیان (در ذکر اجتماع جناب رسالتا
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم با جن و حضور ابن مسعود) میں کہا ہے وقد ورد
ما یدل علی ان ابن مسعود حضر لیلة اخری بملکہ غیولیلة الحجون
فقال ابو نعیم حدثننا سلیمان بن احمد حدثننا محمد بن عبد اللہ الحضرمی
حدثننا علی بن الحسین بن ابی ہریرۃ الحدادی حدثننا یحییٰ بن یعلیٰ
الاسلمی عن حرب بن صبیح حدثننا سعید بن مسلم عن ابی ہریرۃ
الصنعانی عن ابی عبد اللہ الحدادی عن عبد اللہ بن مسعود
قال استتبخ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیلة الجن فانطلقت
حتی بلغنا اعلیٰ مکۃ فحظا علی حظا و قال لا یتربح ثم الصاع فی الجبال

فرايت الرجال یجدون علیه من رؤس الجبال حتی حالوا بینہ و بینہ
 فاخرطت السیف و قلت لا ضربین حتی استنقذ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ثم ذکر قوله لا تبزح حتی آتیک قال فلم ازل کذلک حتی
 اصابہ الحجر فجاء الجنہ صلی اللہ علیہ وسلم وانا قائم فقال ما زلت علی حالک
 قلت لو مکنت شہل ما بڑحت حتی تاتیہ ثم اخبرته بما اردت ان اصنع
 فقال لو خرجت ما التقیت انا و انت الی یوم القيمة ثم شبک اصابعہ
 فی اصابعہ و قال انی وعدت ان تو من بے الجن واکاش فاما اکاش
 فقد امنت بے واما الجن فقد رأیت و ما اظن اچلہ الا وقد اقتی قلت
 یا رسول اللہ الا تستخلف ابا بکر فاعرض عنہ فرأیت انہ لم یوافقہ
 قلت یا رسول اللہ الا تستخلف عمر فاعرض عنہ فرأیت انہ لم یوافقہ
 قلت یا رسول اللہ الا تستخلف علیا قال ذلک والذی لا الہ غیرہ
 لو با یعموہ واطعموہ ادخلکم الجنة۔

یہ حدیث کہ ابو نعیم تاج المحدثین سنیان نے روایت کی نص واضح ہے کہ جناب
 رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم استخلاف شیخین سے استیذان و اعراض
 اور استخلاف جناب امیر المومنین علی ابن ابی طالب علیہ السلام پر رضا و خوشنودی
 اپنی ظاہر فرمائی کہ ہر گاہ ابن مسعود نے ذکر استخلاف اون دون حضرات کا
 یکے بعد دیگرے کیا جناب رسالت نے اوس سے اعراض فرمایا ابن مسعود
 نے یہ سمجھا کہ یہ معنی موافق مرضی مبارک کے نہیں ہیں اور ہر گاہ ابن مسعود نے
 ذکر استخلاف جناب امیر المومنین علیہ السلام کیا آنحضرت نے قسم حق تعالیٰ کے
 یا و فرمائی اور ارشاد کیا کہ وہ ہی بیعت کرو تم اوسکی اور اطاعت کرو گے تم اوسکی
 داخل کریگا ملک و جنت میں۔ اس ارشاد سے صاف ظاہر ہے کہ اگر سوائے علی ابن ابی طالب

کے دوسرے کی بیعت کر و گئے تو ہرگز داخل جنت حقتعالیٰ نہ کریگا اور اس
 حدیث کو امام احمد حنبل نے یہی کہ ارکان اربعہ اہل سنت سے ہیں اور سبط ابن
 جوزی نے تذکرۃ خواص الامۃ میں ان کے حق میں کہا ہے واحد مقلد فی الباب
 مٹے روئے حدیث واجب المصیروالی روایتہ کا نہ امام زمانہ و عالم
 اوانہ والمہرور فی علم التقل علی اقرانہ والقارس الذی کایجادے
 میدانہ روایت کیلئے چنانچہ اکام المرجان میں مسطور ہے قد روئے اکام
 احمد عن عبد الرزاق عن ابیہ عن منیا عن عبد اللہ بن مسعود قال
 کنت مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیلة وقد الحن فتنفس فقلت
 مالک یا رسول اللہ قال نعت الی نفسے یا بن مسعود قلت
 فاستخلف قال ومن قلت ابوبکر قال فسکت ثم مضی ساعة ثم
 تنفس قلت ما شانک بابے وائے یا رسول اللہ قال نعت الی
 نفسے یا بن مسعود قلت فاستخلف قال من قلت عمر فسکت ثم
 مضی ساعة ثم تنفس قلت ما شانک قال نعت الی نفسی یا بن
 مسعود قلت فاستخلف قال من قلت علی قال اما والذی نفسے
 بیدہ لئن اطاعوا لیدخلون الجنة اکتعین یہ روایت احمد حنبل
 کی مثل روایت سابقہ کے دلالت صریح رکھتی ہے کہ جناب رسول خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم استخلاف شیخین پر راضی نہ تھے اور انکو لائق خلافت اور
 امامت نہیں جانتے تھے اور مستحق اس کے سوائے جناب امیر المومنین علیہ السلام
 کوئی نہ تھا کہ جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے رضا و خوشنودی تمام
 ان کے استخلاف پر ظاہر فرمائی۔

تنبیہ مخفیہ ہے کہ مصنف اکام المرجان فقہاء و علمائے اعیان و محدثین

عایشان سے ہیں محمد اونکے معجم ذہبی و کشف الظنون جلد ۱ وغیرہ میں
ملاحظہ ہوں۔

شبہہ پانچواں یہ کہ جناب رسالتآب نے واضح کر کے کیوں نہ فرمایا کہ میں علی کو
خلیفہ و قائم مقام اپنا کرتا ہوں۔ جواب۔ نزدیک عاقل بصیر و ناقد خیر
کے کلام جناب رسالتآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا بدلائل عدیدہ جسکو بیان
کر چکے ہیں بوضوح تمام دلالت رکھتا ہے خلافت علی مرتضیٰ علیہ السلام پر
اور اس درجہ دلالت اوسکی امامت و خلافت پر واضح و ظاہر ہے کہ حسان
بن ثابت رضی اللہ عنہ حدیث قدیر میں رضیتک من بعدی اماما و ہذا
زبان سرور انس و جان صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہا اور آنحضرت نے تقریر
اوسکو فرمایا اور کسی نے صحابہ میں سے انکار اوسپر نہ کیا پس تمام وساوس
و شبہات زائل و باطل ہوئے واللہ الحمد علی ذلک بالجملہ ہر گاہ کلام و لولجفاظ القرآن
والعلام مفید معنائے مطلوب کے ہوا تمام حجت و احوال نعمت متحقق ہوتا ہے
اور نص ثابت ہوتا ہے اور اگر کوئی متعصب اوسمیں احتمالات بعیدہ پیدا کرے
تو کچھ ملغ افادہ نہیں ہوتے اور دلالت حدیث قدیر امامت و خلافت جناب
امیر المومنین علیہ السلام پر اس مرتبہ واضح و ظاہر ہے کہ ابوشکور محمد بن عبدالسعید
بن محمد الکشی السامی الحنفی نے ہی باوجود تعصب بجمہ کے ثابت کیا اور مجال
قدح و جرح کی اوسمیں اصلانہ پائی لیکن قید زمانہ بعد حضرت عثمان کے
لگا کر دل اپنا خوش کیا اور بصراحت بطلان تقلید غیر سعید سے کچھ پروا نہ کی
چنانچہ تنہید فی بیان التوحید میں اولاً کہا ہے وقالت الروافض اکامامہ
منصوصہ لعل بن ابیطالب رضی اللہ عنہ بدلیل ان النبی صلی اللہ
علیہ وسلم جعلہ وصیاً لنفسہ وجعلہ خلیفۃ من بعدہ حیث قال

اما ترجمہ ان تلوں میں بمنزلہ ہارون من موسیٰ الا انہ کان بعدہ
ثم ہارون علیہ السلام کان خلیفۃ موسیٰ علیہ السلام فکذلک علی رضی اللہ
عنه والثانی وہو ان النبی علیہ السلام جعلہ والی الناس لما رجع من مکہ ونزل
فغدير خم فامر النبی ان یجمع رجال کابل فجعلها کالمنبر وصعد علیہا
فقال الست باولی المؤمنین من انفسهم فقالوا نعم فقال علیہ السلام من
كنت مولاه فخذ مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من
نصره واخذل من خذله واللہ جل جلالہ یقول انما ولیکم اللہ ورسولہ
والذین آمنوا الذین یقیمون الصلوۃ ویؤتون الزکوۃ وهم راعون
اکایہ نزلت فی شان علی رضی اللہ عنہ دل انہ کان اولی الناس بعد
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور بمقام جواب اس عبارت کے کہ ہے واما
قوله بان النبی علیہ السلام جعلہ ولیا قلنا ادا دہ فی وقتہ یعنی بعد عثمان رضی
اللہ عنہ و فی زمن معاویۃ رضی اللہ عنہ ونحن کذا نقول وکذا الجواب
عن قوله تعالیٰ انما ولیکم اللہ ورسولہ والذین آمنوا اکایہ فنقول ان علیا
رضی اللہ عنہ کان ولیا و امیرا جہذا الدلیل فی ایامہ و وقتہ و هو بعد عثمان
رضی اللہ عنہ واما قبل ذلك فلا۔

اس عبارت سے بصراحت تمام ظاہر ہے کہ ابو شکور نے ثابت کیا کہ حدیث
غدير اوپر ولی ہونے جناب امیر المؤمنین علیہ السلام کے واسطے مردم کے
ولایت کرتی ہے اور ظاہر ہے کہ مراد ولایت آنحضرت سے قول مستدل میں ولایت
امامت ہے۔ لہذا فی الجواب ومع ذلك تقييد بزمان ما بعد عثمان دلالت
صریحہ رکھتی ہے کہ مراد ولایت سے ولایت امامت ہے اور نیز اس عبارت سے
ظاہر ہے کہ آیہ انما ولیکم اللہ ہی دلیل ولایت و امامت جناب علی مرتضیٰ

علیہ السلام ہے اما یقیناً مدلول حدیث غدیر و مدلول آیت انما اولیکم اللہ و رسلہ
 مابعد حضرت عثمان پس بطلان اوسکا افادہ حضرت عمر ابن الخطاب سے واضح
 و ظاہر ہے کہ اثبات مولائیت آنحضرت کا واسطے اپنے اور واسطے ہر مومن و مومنہ
 کے کیا اور استیصال اس احتمال کثیر الاختلال کا فرمایا اور یہ تاویل علی حضرت
 اہل سنت کی مشابہہ اوسکے ہے کہ جیسا جم غفیر اہل کتاب با وصف اعتراف
 و اقرار نبوت جناب رسالتکتاب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم تاویل کرتے ہیں کہ نبوت
 آنحضرت کی مختص تھی واسطے عرب کے اور آنحضرت مبعوث ہوئے طرف عرب
 کے خاصہ اور معاذ اللہ آنحضرت نبی عیسائیوں اور امثال اونسکے نہیں ہیں
 پس سید طرح حضرات سنیہ بتقلید اہل کتاب کہتے کہ امامت و خلافت جناب
 علی مرتضیٰ علیہ السلام کی حدیث و کلام الہی سے ثابت ہے لیکن خلافت
 آنحضرت کی مخصوص تھی بزمان مابعد حضرت عثمان اور آنحضرت امام حضرات
 ملثہ اور اونسکے اتباع کے نہ تھے اما حمل اہل کتاب نبوت جناب رسالتکتاب صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم را بر نبوت خاصہ برائے عرب پس خواجہ نصر اللہ کا بلی فی ضلوع
 میں کہا ہے وقد اعترف الیہود والعیسویۃ جم غفیر من الفادییین
 من النصارے ومن تبعہم من نصاریٰ افریج ببیوتہ الا انہم
 یزعمون انہم مبعوث الی العرب خاصۃ وقد سالت فادیئنا
 عنہ علیہ السلام فقال ہونہ واسمہ فی کتبنا فقلت لہم کاتومنون
 فقال رسولنا فوق رؤسنا الی السماء۔

خوب ثابت ہوا کہ آیہ وانے ہدایہ یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک الخ
 در بارہ نصب امامت و خلافت جناب امیر المومنین سید الوصیین علی ابن
 ابی طالب علیہ السلام نازل ہوا بروز غدیر خم۔ اور اوسکی تبلیغ نبی نے علی الاعلان

فرمائی تھے کہ صحابہ نے ہی شہنیت اس منصب خلافت کی ادا کی چنانچہ حسان بن ثابت نے مجمع صحابہ حاضرین حجۃ الوداع میں با واز بلند بسخر و سبائات پڑھا فقال له قم یا علی فافقے۔ رضیتک من بعدی اماماً و ہادیاً۔ اور جمیع صحابہ نے سمع قبول سے اسکو سنا اور رسول کریم بہت خوش ہوئے پس یہ نص مفسر قاطع ہر شک و ظن و احتمال ہے واسطے اہل یقین کے اور دلیل کرنیوالے قل ہوا لہ احد و محمد رسول میں ہی تاویلات کرتے ہیں۔ جو لوگ علم کتب حدیث و سیر و قرآن سے بہرہ رکھتے ہیں وہ ہرگز تاویلات سے سودے اپنی دماغ سوزی اور ہماری سمع خراشی نہ کریں گے۔ اور ہر چند لوگوں نے حدیث غدیر میں مولے کے معنی بنائے ہیں کوشش کی لیکن ایک نہ چلی تھے کہ آخر کار متعصبین ہی ناچار بنا و صف ہوس انگار قائل ہوئے کہ مولیٰ بمعنی اولے بالتصرف و متصرف فی الامر و متولی امر و ولی امر ہے اور یہ سب معنائے متقارب و متلازم ہیں اور اساس و بنیاد تاویلات کو منہدم کرتے ہیں۔ اور یہ شبہ کہ مفعول بمعنی افعول کسی جگہ کسی مادہ میں نہیں آیا ہے چہ جائے این مادہ علی الخصوص پس یہ بھی کذب صریح ہے سابقاً بنص آئمہ عربیت ثابت ہو چکا کہ مفعول بمعنی افعول آیا ہے کہ مولے کو بمعنی اولے کے کہا ہے پس بحمد اللہ مفعول بمعنی افعول اس مادہ میں بالخصوص ثابت ہوا اور تصریح کی لازمی نے کہ زجاج و انقش و علی بن عیسیٰ نے مولے کو ساتھ اولیٰ کے تفسیر کیا اور استشہاد کیا ساتھ شعر لبید کے اور نیز تصریح رازی کہ ابن الانباری نے حکم کیا کہ مولے واسطے اولے کے ہے اور ایسا ہی کہا ابو عبیدہ نے۔

جاننا چاہیے کہ اصل اس شبہ کی کہ محی مولے بمعنی اولے نہیں بسبب عدم ثبوت

مجی مفعول بمعنی فعل فخر رازی سے ہے قال فی نہایۃ العقول ثم ان سلیمان
اصل الحدیث ومقدمته فلا نسلم دلالتہ علی امامتہ ولا نسلم ان لفظ
المولی محتملہ للاولی والدلیل علیہ امر ان احدهما ان افعل من موضوع
لیدل علی معنی التفضیل ومفعلا موضوع لیدل علی الحدثان او الزمان
او المكان ولم یذكر احد من ائمة الفو واللغة ان المفعول قد یکون بمعنی
افعل التفضیل وذلك یوجب امتناع افادة المولی بمعنی الاولی۔ مخفی نہ ہے
کہ فخر رازی نے واسطے مفعول کے تین معنی ذکر کیے ایک حدثان و دوم زمان سوم
مکان اور علاوہ انکے کوئی معنی واسطے اوسکے ثابت نہ کیے حالانکہ تصریحات ائمہ
نعمتین اثبات واساطین ثقات و محققین عالی درجات کہ مدار علم عربیت کا
اوپر ہے ظاہر ہوتا ہے کہ مولے بمعنی فاعل وفعیل و مفعول ہی آتا ہے اور کسی
متعصبین سے اسکا انکار ہی نہیں کیا اور اصلا شبہہ کیلکہ ہی اوسکے ثبوت میں
پیدا نہ کیا بلکہ خود رازی نے مجی مولے بمعنی فاعل وفعیل ثابت کیا چنانچہ نہایت
العقول میں کہتا ہے۔ واما قول الاخطل قد اصححت مولاها من المناک
بعدہ بہ وقوله لم تاشرفنا فیہ اذ کنتم موالیہ وقوله موالی حق یطلبون
فالمراد بہا الاولیاء ومثله قوله علیہ السلام منزلیہ وجهینہ واسلم وغفار
مولی اللہ ورسولہ ای اولیاء اللہ ورسولہ وقوله علیہ السلام ایما امرأۃ
تزوجت بغیر اذن مولاها والروایۃ المشہورۃ مفسرۃ لہ وقوله ذلک
بات اللہ موالی الذی آمنوا ای ولیہم وناصرہم وان الکافرین لا مولی
لہم ای لا ناصر لہم ہکذا۔ روئے ابن عباس وجماعہ وعامة المفسرین
پس اگر غرض رازی کی ذکر معانی ثلثہ مفعول سے مفعول کا اس معانی میں ہے تو لازم
آتا ہے کہ مجی مفعول بمعنی فاعل وفعیل و مفعول ہی باطل ہووے اور مولی بمعنی حق

و معتق و حلیف و عقید و قریب و ولی و سید ہی غلط ہووے اور اگر غرض رازی
 مفعول ان تین معنی میں نہیں ہے پس کرا اس معنی کا کہ مفعول موضوع ہے تا دلالت
 کرے حد ثان یا زمان یا مکان پر کچھ مناسبت اس مقام پر نہیں رکھتا ہے۔ اور
 اگر سبب عدم محی مفعول بمعنی افعال انکار و ابطال محی مولیٰ بمعنی اولے کے لازم آتا
 ہے سے استعمالات صحیحہ و محاورات فصیحہ سے بہت غلط و خلل موسوم ہونگے
 بلکہ بعض کلمات قرآن شریف و صحت خطا و زلل موسوم ہونگے۔ کس واسطے کہ
 محاررین علوم عربیہ و ماہرین فنون ادبیہ پر نہایت وضوح و ظہور منجلی اور روشن
 ہے کہ بہت سے لغات و کلمات و استعمالات و محاورات ایسے ہیں کہ واسطے
 اونکے کوئی نظیر پیدا نہیں ہے پس اگر عدم ثبوت نظیر مستلزم ابطال و تعلیط
 اور رد و تکبیر ہووے تو لازم آتا ہے کہ یہ سب لغات و محاورات معلوط و لمحون بہت
 انکار و ابطال مقرون ہووین چند شواہد و نظائر عدم نظیر کے مذکور ہوتے ہیں
 منجملہ انکے لفظ عجاف جمع اعجف کہ قرآن شریف میں وارد ہے قال اللہ تعالیٰ
 وقال الملائک ان اذی سبغ بقرات سمان یا کلھن سبغ عجاف الا یاء
 اور ظاہر ہے کہ کوئی نظیر واسطے عجاف کے نہیں ہے کہ حسب افادہ ائمہ لغت
 جمع افعال کی فعال پر نہیں آتی ہے سوائے اس لفظ کے قال السیوطی فی المزمع
 وقال احباب فادس لیس فی الکلام افعال مجموعاً علی فعال الا اعجف و
 عجاف اور رازی نے ہی اعتراف بقدر ان نظیر عجاف کو مفارح الغیب میں
 تفسیر آید مذکورہ میں ذکر کیا ہے۔ ازاںجملہ لفظ ہاؤم کہ قرآن شریف میں وارد
 اور مثل اوسکے ہے ہاؤما کہ واسطے ان دونوں کے نظیر نہیں ہے سیوطی نے شہاد
 و نظائر میں کہا ہے قال ابن هشام فی تذکرۃ اعلماؤنا ہاؤما و ہاؤم
 فادس فی العربیۃ لا نظیر لہ الا تری ان غیب من صدومہ لا یظهر

فیہ الضمیر البتہ وهو مع ند ویرا غیر شاذ فی الاستعمال فی التزیل
 ہاؤم اقر و کتابیہ اور از انجملہ ہے لفظ میسرہ بضم سین کہ قرأت عطامین آیات
 اور نظیر نہیں رکھتا ہے اور از انجملہ لفظ جمالات کہ قرآن شریف میں وارد ہے
 اور نظیر نہیں رکھتا ہے کہ وہ جمع جمل ہے بدرجہ ششم قال السیوطی فی المزہر
 لیس فی کلامہم جمع جمع ست مرات اکمال الجمل فانہم جمعوا جملا اجمدا
 ثم اجمدا کلاما ثم جملا کلاما ثم جملا کلاما قال تعالیٰ جمالات
 صفر جمالات جمع جمع جمع الجمع اور از انجملہ ہے جمع جمع فعل
 کہ کوئی فعل سوائے اس کے بمعنی مفعول نہیں آتا ہے قال السیوطی فی المزہر
 لہریات مفعول علی فعل اکلا حرفت واحد رجل جد للعظیم الجد والنجت
 وانما هو مجد ود محفوظ لہ جد وحظ فی الدنیا اور از انجملہ ہے تفاوت یفتح
 او او کسر ان کہ نظیر نہیں رکھتا اور از انجملہ ہے تکا و مضارع کدت بضم الکاف
 کہ نظیر نہیں رکھتا۔ اور از انجملہ ہے لفظ سائلت کہ نظیر واسطے اس کے مفقود
 ہے قاسوس میں کہاہے واما قول بلال بن جریر اذا ضفتہم اوسا لثہم
 رجعات بمرحلة حاضرة جمع بین اللغتين الهمزة التي فی سائلیہ
 والياء التي فی سائلتہ جمع بینہما ووزنہ فعایلتہم وهذا مثال لفظ
 اور از انجملہ ہے یجد بضم الجیم مضارع وجد کہ نظیر نہیں رکھتا۔ از انجملہ ہے لفظ ست
 کہ اصل اسکی سدس ہے ابدال دال بتا اس لفظین فاقد النظیر ہے قال ابن
 الحاجب فی الشافیة ست واصلہ سدس شاذ لازم اور
 بہت سے لفظ ایسے ہیں کہ مستعمل بین لغت عرب میں لیکن انکا نظیر نہیں
 ہے اور جملہ تراکیب عجیبہ سے کہ قرآن شریف میں وارد ہوئے اور نظیر اسکا
 کلام عرب میں پایا نہیں گیا۔ ترکیب سقط فی ایدیہم ہے بالجملہ نظائر عدم نظیر

نہایت کثیر ہیں اور تتبع کتب لغت و ناظر اسفار صرف و واقف کلام عرب
 و خادم و می الہی پر مخفی نہیں ہے اور مجرد فقہ نظیر واسطے بعض لغات کے
 اس درجہ واضح ہے کہ کتب ابتدائیہ صرف میں ہی ذکر ہوتے ہیں مثل کدت و
 کما دچہ جا کتب متوسط صرف اور چہ جا کتب مبسوطہ پس جو لوگ ایسے شبہہ
 کرتے ہیں معلوم ہوتا ہے کہ انکو مسائل صغیرہ ابتدائیہ صرف سے خبر نہیں ہے
 اور نیز واضح ہے کہ سیوطی نے مزہر میں کہا ہے قال ابن جتنہ فی الخصائص
 المسموع الفرد هل يقبل ويحتاج به له احوال احدها ان يكون فردا جتنہ
 انہ لا نظیر لہ فی اکالفاظ المسموعة مع اطباق العرب علی النطق بہ فخلال
 القبل ويحتاج بہ ويقاس علیہ اجماعا کما قیس علی قولہم فی شنوۃ شنائی
 مع انہ لم یسمع غیرہ لانه لم یسمع ما يخالفہ وقد طبقوا علی النطق بہ الخ
 اس عبارت سے قاعدہ کلیہ ظاہر ہے کہ مسموع فرد کہ کوئی نظیر الفاظ مسموع میں
 واسطے اوسکے نہ ہو ہر گاہ اطباق نطق پر ساتھ اوسکے حاصل ہو مقبول ہے پس اگر
 فقہ ان نظیر علت قادمہ و تی فرد فاقد النظر کسی حال میں مقبول نہ ہوتی اور
 طرفہ یہ ہے کہ خود فخر رازی نے بعد اس شبہہ کے قریب ایک ورق کے بعض
 نظائر عدم نظیر لا ضرورت ملحجہ ذکر کیے بنیاد شبہہ اپنی کی اپنے ہاتھ سے کندہ
 کی قال فی نہایۃ العقول و اما یتلید فقد حکے عن اکا صمعی فیہ قولہ ان
 احدہما ان المولے فیہ اسم موضع الولی کما بینا ای تحسب البقرة ان
 کلام من الجانبین موضع المخافة و انما جاء مفتوح العین تغلیبا حکم اللام
 علی القاء غلے ان الفتح فی معتل القاء قد جاء کثیرا منہ موهب موحدا
 موضع و موحل و الکسر فی معتل اللام لم یسمع الا فی کلمۃ واحدة و حی ماوی
 اس عبارت سے ظاہر ہے کہ فخر رازی نے افادہ کیا کہ کسرہ ظرف معتل فائین

آیا ہے سوائے یک کلمہ مادی پس ہر گاہ مادی میں کسرہ وادیر خلافت دیگر و
 ظروف جائز و مسموع ہوا سب طرح اگر مولیٰ کہ وہ بھی ظرف ہے بمعنی اولیٰ
 آوے بخلاف دیگر ظروف تو کیا تعجب ہے اور کیا جائے انکار ہے۔ باننا
 چاہئے کہ اختصاص مولیٰ بھی آن بمعنی اولیٰ و عدم مجی مفعل بمعنی افعل و دیگر
 مواد و عدم و و و مولیٰ منک بجائے اولیٰ منک کہ وہ بھی ہم معنی ہو سکتا ہے
 ولالت رکھتا ہے اس پر کہ اس لفظ پر شعل نور لفظ اللہ چمکی ہے کس واسطے
 کہ اس لفظ کو جا بجا قرآن شریف میں باری تعالیٰ نے اپنے حقین اطلاق فرمایا
 ہے۔ نفع آخر سورة البقرة ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به و اعف عنا
 و اغفر لنا و ارحمنا انت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين و في سورة
 آل عمران بل الله مولاكم وهو خير الناصرين و في سورة الانعام ثم ردوا
 الی الله مولاهم الحق و في سورة الانفال وان تولوا فاعلموا ان
 الله مولاكم نعم المولى و نعم النصير و في سورة التوبة قل لن يصيبنا
 الا ما كتب الله لنا هو مولانا و على الله فليتوكل المؤمنون و في سورة
 يونس و ردوا الى الله مولاهم الحق و ضل عنهم ما كانوا يفترون
 و في سورة الحج فاقموا الصلوة و اتوا الزكاة و اعتصموا بالله هو مولاكم
 فنعم المولى و نعم النصير و في سورة محمد ذلك بان الله مولى الدين
 آمنوا ان الكافرين لا مولى لهم و في سورة التحريم قد فرض الله لكم تحلة
 ايمانكم و الله مولاكم و هو العليم الحكيم و ايضا في سورة التحريم وان تظلموا
 عليه فان الله هو مولاكم و جبرئيل و صالح المؤمنين و الملائكة بعد ذلك
 ظهيرا پس حق سب باطلاق ہو چکا ہو اور بعد اوتوالیٰ احق ناس باین اطلاق جناب سالتم ہیں
 اور بعد انجناب احق ناس باین اطلاق جناب امیر المؤمنین علیہ السلام ہیں اور اسی سبب حضرت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اوسکو اپنے حقین اطلاق فرمایا اور اوسکو واسطے اثبات
امامت جناب علی مرتضیٰ علیہ السلام کے اختیار کیا پس جیسا کہ واسطے خدا اور رسول
وامام کے کہ اونکے حقین لفظ مولیٰ نے اطلاق پایا خصائص بہت ہیں اسبطر ح واسطے
اس لفظ کے یہی بعض خصائص حاصل ہوئے کہ واسطے دیگر الفاظ ہم وزن اوسکی کے حاصل
نہیں۔ اور اختصاص مولیٰ کا بعض خصائص ہیں مثل اختصاص لفظ اللہ کے بہ بعض
عیدہ کہ حسب افادہ ارباب نحو اختصاص لفظ اللہ مثل اختصاص سما اوسکی کے
ہے نحو احشیرہ نجم الائمہ رضی الدین محمد بن الحسن استرآبادی کہ علامہ سیوطی نے
تغیۃ الوعاة میں صرح اونکی کی ہے شرح کافیه میں فرماتے ہیں واکمل کثوفہ یا اللہ
قطع الحمرة وذلك للايدان من اول الامر ان اکلف واللام خرج لهما كانا
عليه في الاصل وصار الجزء الكلمة حتى لا يستكره اجتماع يا واللام فلو كان
بقيا على اصلها لسقطت الحمرة في الهمزة واللام المحركة حمزة وصل وحكى
ابو علي يا الله بالوصل على الاصل وجوز سيدويه ان يكون الله من كالا يليه
ليها في استتر - فيقال في قطع حمزته واجتماع اللام ويا ان هذا اللفظ اختص
باشياء لا تجوز في غيره كالختصاص مسماة تعالى وخواصه ما في اللهم وتا الله
والله وهما الله وذو الله حجر وجرج مقدرة في السعة وافا لله بقطع الحمزة كما
يحي في باب القسم وقوله من احلك يا التي تيمت قلبي به وانت بخيلة بالوصل
عنه في شاذ ووجه جواز لامع الشذوذ لزوم اللام وقوله فيا الغلامان اللذان
فل يا كما ان تبغيا لي شرا به اشد وبعض الكوفيين يجيز دخول يا على
ذي اللام مطلقا في السعة والميمان في اللهم عوض من يا آخر تا تيركا باسمه
تعالى وقال الفراء اصله يا الله امنا بالخير فحذف بحذف الحمزة وليس بوجه
لانك تقول اللهم لا تؤمهم بالخير ويجمع بين يا والميم المشددة ضرورة

غلطنامہ مراۃ الامت

صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط	صفحہ	غلط
۳۱۲	مین نے	۱۸۲۸	بلخ انزل	۱۹	بلخ انزل	۱۹	بلخ انزل	۱۹	بلخ انزل
۱۴	مین نے	۱۹	امیر المؤمنین	۱۹	امیر المؤمنین	۱۹	امیر المؤمنین	۱۹	امیر المؤمنین
۱۴	مین	۱۱۲۹	العین	۱۱	العین	۱۱	العین	۱۱	العین
۲۱	مخالف ہوا	۱۵	ایسا رسول	۱۵	ایسا رسول	۱۵	ایسا رسول	۱۵	ایسا رسول
۴	مساع	۱۸	الجلودانی	۱۸	الجلودانی	۱۸	الجلودانی	۱۸	الجلودانی
۱۲	چہارم جو	۸۳۲	و عمر	۸	و عمر	۸	و عمر	۸	و عمر
۱۴	کوشش	۱۰	مین سے	۱۰	مین سے	۱۰	مین سے	۱۰	مین سے
۱۰	مشکور	۳۳۱	مشکور	۳	مشکور	۳	مشکور	۳	مشکور
۱۸	۷ سے	۳۲	ایسے	۳۲	ایسے	۳۲	ایسے	۳۲	ایسے
۱۶	نبیہ علی محمد	۳	کھا	۳	کھا	۳	کھا	۳	کھا
۸	اثبت	۱۰	اوجب	۱۰	اوجب	۱۰	اوجب	۱۰	اوجب
۱۱	ثبوت	۱۵	عزہ	۱۵	عزہ	۱۵	عزہ	۱۵	عزہ
۱۲	نبوت	۱۸	مہومہ کو	۱۸	مہومہ کو	۱۸	مہومہ کو	۱۸	مہومہ کو
۲۰	روایت میں	۱۰۳۴	نہیں ہے	۱۰	نہیں ہے	۱۰	نہیں ہے	۱۰	نہیں ہے
۱۴	معاودے	۲۴	سے کی تہی	۲	سے کی تہی	۲	سے کی تہی	۲	سے کی تہی
۲۱	امامت میں	۹	نغات	۹	نغات	۹	نغات	۹	نغات
۱۰	تخریج	۲۵	سے بنوا کے	۲	سے بنوا کے	۲	سے بنوا کے	۲	سے بنوا کے
۱۴	تضیف	۱۲	خوف	۱۲	خوف	۱۲	خوف	۱۲	خوف
۲	قال	۱۸	متواترہ	۱۸	متواترہ	۱۸	متواترہ	۱۸	متواترہ
۲	۰	۱۱	گنجی بش	۱۱	گنجی بش	۱۱	گنجی بش	۱۱	گنجی بش
۱۲	فادی	۱۸	یوسف	۱۸	یوسف	۱۸	یوسف	۱۸	یوسف
۱۲	ابن عباس	۲۱	شیخ	۲۱	شیخ	۲۱	شیخ	۲۱	شیخ
۸	ز احوال	۳۸	نشدوا	۳	نشدوا	۳	نشدوا	۳	نشدوا
۱۲	فی مناقب	۱۹	مشہور	۱۹	مشہور	۱۹	مشہور	۱۹	مشہور
۱۶	جداً	۱۲	البغوی	۱۲	البغوی	۱۲	البغوی	۱۲	البغوی

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط		
مختصر	مختصر	٢٠	٤٢	نافحت	نفحت	٩	٩٠	والاعلیہ	الاعلیہ	١٩	٢٨
المر	المر	٢	٤٣	لسوانا	لسوانا	٣	٤١	غیر کے	غیر کے	٢	٢٩
علی المنصوص	علی المنصوص	٣	٤٤	الامۃ	الامۃ	٣	٤٢	عبارت	عبارت	٣	٤٥
اضاء البدر	اضاء البدر	١٣	٤٥	جرزی	جرزی	١٥	٤٦	الرجال	الرجال	٤	٤٦
نفع	نفع	٤	٤٦	تنبیہ	تنبیہ	٨	٤٧	نظورہ	نظورہ	٢١	٤٧
البغلانی	البغلانی	٤	٤٧	سراپدر	سراپدر	١١	٤٨	ابراہیم التظنی	ابراہیم التظنی	٣	٤٨
المروزی	المروزی	٤	٤٨	الہام	الالہام	١٢	٤٩	الطی	الطی	١٢	٤٩
ابو یعلی	ابو یعلی	٨	٤٩	عمی	عمر	١	٥٠	الطی	الطی	٥	٥٠
شہنا الدین	شہنا الدین	٢١	٥٠	گردایند	گردایند	٣	٥١	عن ابائہ	عن ابائہ	٢١	٥١
جلیل الدین	جلیل الدین	٢	٥١	یادل	یادل	٥	٥٢	اخبار	اخبار	٨	٥٢
مازید	مازید	٣	٥٢	کتاب ایدہ	کتاب ایدہ	٥	٥٣	ابراہیم التظنی	ابراہیم التظنی	١١	٥٣
النبی	النبی	٣	٥٣	بعضی	بعضی	٤	٥٤	اولم	اولم	١٥	٥٤
الی الجہاد	الی الجہاد	٣	٥٤	ہضم	ہضم	٨	٥٥	الاشتہار	الاشتہار	٣	٥٤
فلج	فلج	٤	٥٥	مرانکار	مرانکار	١٠	٥٦	نہیم	نہیم	٤	٥٥
حمیدہ ورقہ	حمیدہ ورقہ	٣	٥٦	اسکے دلات	اسکے دلات	١٨	٥٧	فمن	فمن	٨	٥٦
اطلق	الخلق	٨	٥٧	این	این	٩	٥٨	کس	کس	٢	٥٨
بقضہا	لقضہا	١٣	٥٨	امانت	امانت	٨	٥٩	دربار	دربار	١٢	٥٩
وو	وو	١٢	٥٩	الوصابی	الوصابی	٩	٦٠	جلیلہ القدر	جلیلہ القدر	٤	٥٩
بلندان	بلندان	١٣	٦٠	فصل	فصل	١٠	٦١	تمیز الصحابہ	تمیز الصحابہ	٤	٦٠
مین اوکا	مین اوکا	٣	٦١	دبرہ	دبرہ	٢	٦٢	روینا	روینا	١١	٦١
التفاسیر	التاشر	١٥	٦٢	فخیم	فخیم	١٤	٦٣	کثیرہ	کثیرہ	٤	٦٢
اذا لمحت	اذا لمحت	٢	٦٣	ابو یعلی	ابو یعلی	١٢	٦٤	الوسایل	الوسایل	٤	٦٣
شرینی	شرینی	٩	٦٤	عبدالرحمن الکوفی	عبدالرحمن الکوفی	٤	٦٥	لنا ضلۃ	لنا ضلۃ	١٢	٦٤
عن النبی	عن النبی	١٠	٦٥	السمری	السمری	١٩	٦٦	المسلمین	المسلمین	٤	٦٥
بفقہہ	بفقہہ	٤	٦٦	بودا	بودا	١٥	٦٧	بجسانت	بجسانت	١٣	٦٦
انما	انما	٤	٦٧	پیدا آمد	پیدا آمد	١٨	٦٨	بجسانت	بجسانت	٢	٦٧

صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط	صحیح	غلط
ناہی	نہی	۱۲	۱۳۴	ابو الطیرانی	ابو الطیرانی	۱۰	۱۰۳
ستر	سرسی	۶	۱۳۵	الملة	الملة	۵	۱۰۴
از تعلیم کیاب	از کیاب	۱۰	۱۳۶	قرنی	قرنی	۴	۱۰۵
بیوہ سرای	بیوہ سرای	۱۲	۱۳۷	یقیدہ	یقیدہ	۵	۱۰۶
روح روم	روح روم	۱۹	۱۳۸	چیز چیز	چیز چیز	۱۱	۱۰۷
اورنگ آبادیہ	اورنگ آبادیہ	۱۵	۱۳۹	صلاح بخاج	صلاح بخاج	۱۲	۱۰۸
بصحیفہ	بصحیفہ	۱۲	۱۴۰	بمحمد علیہ	بمحمد علیہ	۸	۱۰۹
قشاشی	قشاشی	۲	۱۴۱	الاختیار	الاختیار	۱۵	۱۱۰
جناب	جناب جناب	۶	۱۴۲	اختیار	اختیار	۲۰	۱۱۱
میلہ	مثله	۲۱	۱۴۳	اولی	اولی	۱۳	۱۱۲
روی	یردی	۱	۱۴۴	اولی	اولی	۱۱	۱۱۳
روی	یردی	۳	۱۴۵	یوشک	یوشک	۱۲	۱۱۴
ساق کنت	سلم من کنت	۵	۱۴۶	صفو اسطر	صفو اسطر	۴	۱۱۵
سامیہ	سامیہ	۳	۱۴۷	یتقینا	یتقینا	۱	۱۱۶
خضصہ	خضصہ	۴	۱۴۸	فہذا	فہذا	۱۶	۱۱۷
علی مرتضیٰ	علی مرتضیٰ	۱۵	۱۴۹	یغدی	یغدی	۸	۱۲۰
استوی	استوی	۵	۱۵۰	والسلام	والسلام	۵	۱۲۱
عیناہ	علیناہ	۲	۱۵۱	انقا	انقا	۱۶	۱۲۲
بغذاب	لغذاب	۴	۱۵۲	ایہا الناس	ایہا الناس	۵	۱۲۳
ای لانا صر	ای لانا صر	۱۲	۱۵۳	حجیب	حجیب	۳	۱۲۴
ابن الغم	ابن الغم	۵	۱۵۴	لبس	لبس	۵	۱۲۵
تنبشوا	تنبشوا	۱۳	۱۵۵	گردانا	گردانا	۱۲	۱۲۶
الفزوق	الفزوق	۱۸	۱۵۶	پس	پس	۲۱	۱۲۷
المواہبا	المواہبا	۱۹	۱۵۷	عترتہ	عترتہ	۳	۱۲۸
بجرح البحرین	بجرح البحرین	۱۰	۱۵۸	معادان	معادان	۱۲	۱۲۹
للصحاہ	للصحاہ	۱۶	۱۵۹	اسوجہ	اسوجہ	۱۹	۱۳۰
الاوراق	الاوراق	۱۰	۱۶۰	اسوجہ	اسوجہ	۱۹	۱۳۱
جہان	جہان	۱	۱۶۱	اسوجہ	اسوجہ	۱۹	۱۳۲

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

اعلان

واضح ہو کہ کتاب مرآۃ الامامت فی اثبات
الخلافت کے چہا پنے کی اجازت جناب
مولوی سید کاظم علی صاحب نے کترین
کو حسب تحریر عطا فرمائی ہے لہذا بحمد
الہایان مطابع و تاجران وغیرہ کے
عرض ہے کہ کوئی صاحب بدون اجازت
راحم قصد طبع نفرمائیں بجائے نفع
نقصان نہ اوٹھائیں فقط
راحم سید عابد علی مالک مطبع

